

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جماعت اسلامی القری

كلية الشريعة

فيسمى الزواج بالعلياء الشرعية

فرع الكتاب والسنة



تَحْرِيرُ الْعَقْلِ وَتَبْيِيتُ الْإِسْلَامِ
فِي
مَنْعَةِ الْكُفْرِ وَالشُّكِّ وَالسُّبْحَةِ

لنيل شهادة الدكتوراه في الكتاب السنة

مقدمه من الطالب

الامير محمد الموريتاني

1. 2011



اشرف الدکتور

محمد عبد المنعم القيسي

14.1 - 14.5



بسم الله الرحمن الرحيم
وصلّى الله على نبيّه الكريم

مقدمة الرسالة :

الحمد لله الذي عمّ برحمته جميع العباد ، وخص أهل طاعته
بالهداية الى سبيل الرشاد ، ووفقههم بلطفه لمصالح الأعمال ، ونحمده
سبحانه الذي بين لنا بمحض فضله شريعة الاسلام في كتابه العزيز ، وبين
لنا ما غفي من معانيه الجمة بصحيح حديث خير الأنام ، فأظهر لنا
ما أودع الله في كتابه من الودائع من غفيا الأسرار ، ومكان الأنوار ،
رضي بالاسلام ديناً ، وفرض الاستسلام له ايماناً وبقيناً ، ووفق من شاء
من عباده لابرار الحق وإبدائه والكشف عن مكتون عقود اللآلي ، بمسند
خفائه ، ونحوه حداثا يوافي ما تزايد من نعمه منور الأنوار ومظهر عجائب
الأسرار ، وواهب السمع والبصر والفؤاد ، الذي أبدع بقدرته اطلاقاً
دائرة ، وزينها بنجوم ثابتة وسائرة ، وجعل منها الشمس ضياء والقمر
نورا وقدر كل شيء بحكمته تقديراً ، لا غنى الا في الافتقار اليه ، ولا هدى
الا في الاستهداء بنوره ، ولا حياة الا في رضاه ، ولا نعيم الا في قربه ،
ولا صلاح للقلب ولا فلاح له الا في الاخلاص له ، وأشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له كلمة قامت بها الأرض والسموات ، وخلقت لأجلها
جميع المخلوقات ، وبها ارسل الله تعالى رسله وأنزل كتبه ، وشعر
شرائعه ، ولأجلها نصبت الموازين ، ووضعت الدواوين ، وقام سوق
الجنة والنار ، وبها انقسمت الخليقة الى المؤمنين والكافرين ، والأبصار
والفجار فهي منشأ الحق والأمر ، والثواب والعقاب ، ومنها وصلّى

حقوقها السؤال والحساب ، وعليها يقع الثواب والعقاب ، وعليها نصبت القلعة وأسست الملة ، وجردت السيوف للجهاد ، وهي حق الله على جميع العباد ، فهي حكمة الاسلام ، ومفتاح دار السلام ، وعنهما يسأل الأولون والآخرون ، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله وأمينه على وحيه وخبرته من خلق السموات بالدين القويم ، والمنهج المستقيم أرسله الله رحمة للعالمين ، وإماما للمؤمنين ، وحجة على الخلائق أجمعين ، أرسله على حين فترة من الرسل فهدى به إلى أقم الطريق ، وأوضح السبيل ، وافترض على العباد طاعته ، وتميزه ، وتوقيره ، ومحبتة ، وست دون الجنة الطريق فلن تفتح لأحد الا من طريقه ، فشرح له صدره ، ورفع له ذكره ، ووضع عنه وزره ، وجعل الدلة والهوان على من خالف أمره ، ففي المسند من حديث أبي منيب الجرشي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بعثت بالسيف بين يدي الساعة ، حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الدلة والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم " . وكما أن الدلة مضروبة على من خالف أمره ، فالعزة لأهل طاعته ومتابعت ، قال تعالى : * ولا تهنوا ولا تحزنوا * وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين * وقال : * ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين * وقال جل ذكره : * فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وانتم الأعلون والله معكم * وقال أيضا : * يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين * إلى غير ذلك من الآيات التي لا تحصى لكثرتها في هذا المجال .

سورة آل عمران الآية ١٢٩

٨

٦٤

سورة المائدة
سورة محمد

هذا ويعد أن من الله الحليم المَنَّان عليّ بالدخول في جامعة الملك عبد العزيز سابقاً - جامعة أم القرى حالياً - وأنهيت المسودة المنهجية ، وفترة رسالة " الماجستير " التي كانت بعنوان : " الزواج في ضوء الكتاب والسنة " وكانت بإشراف : الدكتور / الحسين هاشم عبد النجيد ، جزاه الله عني كل خير ، بعد هذه البرهة التي لم تنزد على الوقت المحدد لها نظامياً بل قد تكون نقصت عنه لله الحمد ، بدأت أفكر في موضوع أجملته عنوان بحث الدكتوراة ، وقد منّ الله عليّ منة أخرى حيث صادف هذا الموقف لحسن الحظ وصول الدكتور الفاضل محمد عبد المنعم القيمي المتخصص في القرآن والسنة والوحدة الموضوعية في القرآن ، وقد شاء الله لي أن يكون هو المشرف عليّ في هذه الرسالة لله الحمد ، فأعطاني اهتماماً كبيراً ، وأطلعني على مجالات واسمة ، وكانت شبهت النصح والحث على التحصيل ، والمثابرة ، والتحقيق ، والتفكير ، فدفعني الى الأمام وحشني على الدوام ، حتى أتم الله هذه الرسالة في ثوبها الجديد تحت أوامره وتوجيهاته ، فجزاه الله عنّي أحسن ما جوزي به عالم عن متعلم وأمين على ما أوثمن عليه .

هذا وحيث ان مجال البحث ينبغي أن يتأثر بما يجري في العالم الاسلامي من عادات وأخلاق ، وحتى لا تغفل الرسالة عن مهمة المشاركة في التوجيه لاسيما في هذا الوقت بالذات الذي سيطرت فيه الماديات والتقاليد الواهية على أغلب المبادئ ، وبعدت الناس عن الأصلين العظيمين ، اللذين هما المصدر الأول والثاني للتشريع ، الكتاب والسنة ، في هذا الوقت أحببت أن تكون رسالتي هذه فيها

تلميحات وإشارات توقظ العقل السليم المدرك إلى ما هو سائد في الناس اليوم من الجمود على العادات والتقاليد الواهية التي لا أصل لها سوى أنها متداولة بين العامة والخاصة ، وقد فيها الصفار الكبار فأصبحت كأنها نص محكم لا يجوز العدول عنه .

هذا ومعلوم أن المجتمع الإسلامي يدعو إلى ما يدعوا إليه الإسلام ، حرية الفرد ، والمساواة بين الناس ، وهو في حقيقته وجوهه مجتمع حر غير طبقي وانعدام الطبقة فيه ليس على أساس نظرية اقتصادية أو نظرية مادية ، وإنما على أساس أشمل وأوسع ، أساس شريعة الأخاء والمساواة بين الناس ورفض الاعتراف بامتياز أو فضل إلا من خلال التقوى ، والعمل الصالح لخير الفرد والجماعة ، والامتثال لشريعة الله القائمة على مبادئ العدل وعدم الطبقة .

فالإسلام عقيدة وشريعة ، هو : دين وثقافة واسلوب حياة ، هو أمة ودولة لها شريعتها المتكاملة والمتطورة لتدبير شئون هذه الدنيا والتجاوب مع حاجات الإنسان لكي يحيا حياة إنسانية كريمة خاضعة لسيادة الخالق وحده ، هذا ويحمد أن عبد الناس قوى كثيرة ، أما عبادة أصلية ، وإنما لا تتخذ عبادتها زلفى ، وتقربا إلى تلك القوة العظمى القاهرة التي يدركونها بغيرتهم ، عبدوا الأشياء ، والأرواح ، والجمادات ، والحيوانات ، والنجم ، إلى غير هذا ، وما توهموا أن فيه القوة أو أنه مثل لها أو سطر من مظاهرها ، بل عبد بعض الناس بعضا ما تجلست فيه قوة غير طبيعية ، وإذا نظرنا في تاريخ أديان البشر وجدنا الشرك في الغالب نتيجة لبدع أحدثها الناس ، فعددوا الآلهة ونوعوها ، وأقام

المتدعون والمفسدون أنفسهم قواما على الآلهة ، وسدنة وحراسا ، بل وكلاء ، ونوابا واتخذوا سلطان هذه الآلهة سلطانا لهم ، ثم تأسروا ذروا الأغراض فتساندوا على تضليل العامة ، وانتهوا بوضعهم في أسس مجموعة من الغرافات ، فأول أثر يندو للشرك في تاريخ البشر هو ان العبودية لله انقلبت الى العبودية للصنم ثم انقلبت الى عبودية للشخص أو الأشخاص القائمين على هذا الصنم ، وسها تغيرت الأوضاع والأشكال فان الشرك والاستبداد حليقان متلازمان ، اما التوحيد فيتممه الانصاف ويلازمه ملازمة تامة ، والايمان الخالص من الشوائب الصادر من القلب تتبعه حتما جميع الفضائل المتعارف عليها ، والقرآن يفصل ذلك ويبينه أحسن تبين ، والسنة توضحه وتقوم بمهمة التبليغ ، وقد شهد الله أنبيه عليه الصلاة والسلام ، بالتبليغ فقال جل و علا : ﴿ فتول عنهم فما أنت بملوم ﴾ ، وقد أمرنا الرسول ان نبليغ عنه ما سمعناه فقال : " بليغوا عني ولو آية قرب مبلغ أوعى من سامع " وهنا تظهر مهمة العالم والمعلم والباحث ، فان كل واحد عليه من المهمة بحسب ما يحمله من علم مسؤول عن ايصاله الى القاصرين عن هذا المستوى ، ومن خلال ما أشرت اليه فسي هذه المقدمة مجتمعا ومفترقا من مضار المادة والعرف الخاطئين وقسوة سلطانها اذا تحكما في تفكير الانسان وعطه رأيت من الصواب أن يكون موضوع رسالتي للدكتوراة هو بعنوان :

" تحرير العقل وتثبيت التوحيد في ضوء الكتاب والسنة "

لعل ما سنتعرض له يصادف قلبا خاليا من الشوائب فيتمكن أسلوب

القرآن من اتعاظ فطرة الله التي فطر الناس عليها ، قبل أن ينسبها

١- سورة الذاريات الآية ٥٤

٢- البخاري في التاريخ ٦٦٠٦ والدرهم ٥٠٠ / ٤١

الشيطان ويهددها الأسد عن المهمة التي خلقت من أجلها " وما خلقت الجن والأنس الا ليعبدون " وقد اتبعت في هذه الرسالة الخطة التالية :

جملت الفصل الأول : " تحرير العقل وتشبيث التوحيد "

ومحت النقاط الرئيسية التي عنت لتوها في هذا الفصل ، عرفت العقل وقلت : انه من النعم الكبار التي اعطى الله للعبد ، والدليل على ذلك ان العبد لا يخاطب بغرور ولا أصول الا اذا كان عاقلا ، وهذا محل اتفاق " فاذا أخذ ما وهب أسقط ما أوجب " ولفظ العقل ومشتقاته ورد في القرآن أكثر من اربعين مرة ، ولا خلاف بين المسلمين وغير المسلمين انه من المزايا العظمى ، والقرآن الكريم لم يذكر العقل الا في مقام التمجيد ، والتنبه الى وجوب العمل والرجوع اليه ، ولا تأتي الاشارة اليه عارضة ولا مقتضية في سياق الآية بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة باللفظ والدلالة والتكرار في كل معرض من معارض الأمر والنهي التي يحث فيها المؤمن على تحكم العقل ، أو يلام المنكر على اهمال عقله وقبول الحجر عليه ، ويهد هذه النبهة عن الموضوع الأول : " تحرير العقل " .

انتقلت الى الموضوع الثاني الذي هو : " التقليد " لكونه

هو العائق الأول الذي يحول بين العاقل والتفكير وامان النظر فيما يواجهه ، وقد عرفته لغة وشرعا ، وقلت انه اتباع القول من غير مصرفة دليله ، وان من ظهر له الدليل وشى معه يكون متبع لا مقلدا ، وهذا هو الحق الذي لا ينفي المدول عنه ، وان كل مسلم مطلوب منه تحكميم الكتاب والسنة والأئمة الاربعة أصحاب المذاهب المشهورة كل واحد منهم رضوان الله عليهم أوصى بان قوله اذا خالف الكتاب أو السنة لا يمتد به

ولا يلتفت اليه ولا يعمل به ، وقلت في هذا الموضوع : ان اسسم المذهب لا يتناول مواقع النصوص الشرعية السالمة من المعارض وذلك أمر لا نزاع فيه لاجماع العلماء على أن المجتهد اذا قلم باجتهاده وليس لا مخالفا لنص من كتاب أو سنة أو اجماع أن دليله باطل بلا خلاف ، وانه يرد بالقادح المسمى في الأصول بفساد الاعتبار ، وقد أوردت أدلة المقلدين وبينت حجج المانعين والمجيزين ، وذكرت أقسامه وان منه ما هو جائز وتتبع الخلافات وبينت الراجع منها والذي يشهد له الدليل ، وبعد توضيح هذا الموضوع خلصت الى موضوع آخر هو :

" تأثير البيئة على العقل "

لكونه له اساس بنعدم تحكيم العقل ، والبيئة وما يحدث فيها تحدد اتجاه الانسان ، وقد يظل أسيرها ، وتأثير البيئة على الناس مشاهد في سلوك الناس ، وتحكم العادة وقوة سلطانها ، وقد برهنت على هذا الموضوع بقصة رجل بني اسرائيل الثابتة في الصحيحين والذي قتل مائة نفس وقلت أن العالم أرشده الى قرية أهلها صالحون ، ونصحه بمفادرة القرية التي كان يسكنها وتلبس فيها بهذه الجرائم ، لأنها قرية سوء ، ووجوب الهجرة في بدو الاسلام من هذا القبيل وان كان تكثير سواد المسلمين والفرار بالدين خوفا من الافتتان والاكراه على الكفر هما السببان الرئيسيان ، ولكن الجو الصالح والجليل الصالح لا شك في أن الله ينفع بهما ، والبيئة لها ما تفرضه من قوة على نظم المجتمع وخاصة شئون التشريع والعادات والتقاليد ، ونظم الاقتصاد والمستوى الحضارى والنزوع الى الحرب أو السلم ، ونسب الى البيئة الجغرافية الفضل في

تشيت دعائم الحكم في المدن القديمة ، وقد احتل موضوع البيئة مكان الصدارة في المناقشات التي اشيرت حول الموامل المؤثرة في حياة المجتمعات ، وذكرت في هذا الموضوع ان من الناس من يذهب الى أن التباين بين أمة وأخرى سوا * في التفكير أم في شئون الاجتماع يرجع الى ماخضعت له كل أمة من مؤثرات البيئة ، واتجهت بعد هذا الموضوع الى موضوع آخر هو : " الازهاب الفكرى " .

وذكرت في هذا الموضوع عدة نقاط : منها أن مجال الدراسة الذى يعرف باسم التاريخ الفكرى ليس أمرا محدود الجوانب ، فقد يندرج تحت هذا المنوان مدى فسيح من الموضوعات الفعلية من آثار الفلاسفة المعننين في التجديد الى التعبير عن الخرافات الشائعة مثل التشاؤم الشديد من العدد ١٣ ، وقلت : أن مؤرخوا الفكر تعرضوا لأفكار الفلاسفة كما تعرضوا للآراء التي يعتنقها رجال الشارع ، ومبهمهم الأساسية محاولة * التعرف على الملاقات بين آراء الفلاسفة والمثقفين ، والمفكرين ، وطريقة العيش الواقعية للملايين الذين يحملون على عواتقهم واجبات الدنية .

ومؤرخوا الفكر تهمة الأفكار أنى وجدها سواء كانت أفكارا همجية أم معقولة تأملا دقيقا أم تحيزا عاما ، ولكنه يهتم بهذه الشار من نشاط الانسان العقلى ، من حيث تأثيرها في وجود الانسان كله ، أو تأثيرها بهذا الوجود ، وقلت : ان قصة موسى عليه السلام تمثل الموضوع خير تمثيل ، وهي : متناثرة في القرآن العظيم ، ووردت في كثير من

السور . وقد بينت هذه السور وعينتها وذكرت موضوع كل سورة بما يكفي عن ذكره هنا ، وهكذا كفاني ما في هذه القصة من الازهال المتمثل في فرعون وملائه . والذي مارسه في بني اسرائيل ما هم في هذا الموضوع .

وأتممت هذا الموضوع بموضوع الآيات الأرضية . وبينت هنا

شبهة متكررة البعث . والحشر والنشر وردت على هذه الشبهة ،

وتعرضت لتفسير بعض الآيات . وما جرب اليه البحث ما له علاقة من قريب

أو بعيد بهذا الموضوع وتطرق الى دوران الأرض وعدمه وأوردت آراء العلماء

المعاصرين والذين تعرضوا لهذا الموضوع حين قامت زيجته ، وختت كلامي

بأن كثيرا من الناس يرى أن دورانها يعتبر اليوم من الضرورات المطلقة

التي لا يجادل فيها الا قاصر قصورا مالا . بينما يرى البعض الآخر أن

اعتقاد دورانها وثبت الشمس كقر يوانح مخالف للكتاب والسنة . وبعد

هذا انتقلت الى فصل آخر هو : انكار الوجدانية وعبادة الأصنام

واحلال التوحيد محل هذا ، وتعرضت في هذا الفصل لشروط قبول

العمل وبينت أنها منحصرة في أن يراد به وجه الله وأن يكون خالصا لله

سبحانه . وأن يوافق الشرع ، واتي بما يشهد لهذا من الكتاب والسنة

ومن ضمن الأدلة قوله صلى الله عليه وسلم : " من عمل عملا ليس عليه أمرنا

فهو رد " أي مردود عليه ذلك العمل لا يقبل بسبب ما أحدث فيه .

فالتطريق واضحة ومضاهة بالكتاب والسنة . وكذلك جعلت من ضمن الأدلة

حديث : " انا أغنى الأغنياء عن الشرك " وبينت في هذا المكان أقسام

التوحيد الثلاثة الربوبية - الألوهية - والاسماء والصفات ، بطريقة موجزة ،

ووجوب الطاعة لله وحده ، وشرحت آيات الواردة في هذا المجال

والتي هي : التوحيد بآيات القرآن الكريم وأدلة

الرسول صلى الله عليه وسلم تحكيمه في حدود سنة ١٢٨٠ هـ دار المؤلف

ببغداد

والأحاديث المتعلقة به ، وفي خلاصة هذا البحث ، قلت : ان الذين وقع بينهم بعض الخلافات سواء في أسماء الله أو صفاته أو أفعاله متفقون على تنزيهه سبحانه وان اختلفت الأفهام ، فالمقصد واحد وهو تنزيهه عن النقائص ، فمن أنكر بعض الأسماء أو الصفات فذلك فرارا من التشبيه ، ومن أثبتها فذلك فرارا من التعطيل ، وفي الفقرات التالية من هذه الرسالة تعرضت لبعض العادات التي كان أهل الجاهلية يتعاطونها وأبطلها الاسلام وأمر بنهذها وحذر منها ، ومن تلك العادات البهيرة ، والسائبة ، والوصيلة ، والحام ، ووأد البنات ، والجمع بين الأخوات ، والزواج بالأمهات ، كما أن الربا ، وشرب الخمر داخلان في هذه العادات ، وقد نهى الله عنهما كما نهى عن هذا كله في محكم كتابه وعلى لسان نبيه عليه الصلاة والسلام الذي شهد له بالتليغ في قوله :
 ■ فتول عنهم فما أنت بملوم ■ وقد نص القرآن على تحريم هذه الأشياء
 ٢٨ قال تعالى : ■ ما جعل الله من بهيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ■
 ٢٩ وقال في شأن الوأد : ■ وإذا المؤودة سئلت بأى ذنب قتلت ■
 ٣٠ وقال في شأن الأخوات : ■ وأن تجمعوا بين الأختين الا ما قد سلف ■
 ٣١ وقال أيضا في شأن الأمهات : ■ حرمت عليكم أمهاتكم ■ وأما الربا فانه
 ٣٢ كان متفشيا فيهم فليحذر الذين يهونون من شأنه ويتعاطونه : ■ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة ■ .

أما النقطة الأخيرة من هذه العادات فهي الخمر ويكفي في الزجر

٣٣ عنه قوله : ■ فهل أنتم متبهون ■ فمن لم ينته فانه سوف يقف بين

٦- سورة العنكبوت ٩١

١ سورة المائدة الآية ١٠٢

٢ سورة التوبة الآية ٨-٩
 ٣ سورة النساء ٢٣
 ٤ سورة آل عمران ١٣٠

يدى الله بدون حجة وعندئذ فسوف يكون الشراب طهنة الخيال ، والندم
كثير والوقت طويل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .
12 * وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون .

وفي فقرات الرسالة الأخيرة تعرضت لموضوعات شتى :

الموضوع الأول : مانصب الى الامام ابي حنيفة من رد الأوقاف ومنع
الأهباس استنتاجا من قوله : « اجعل الله من بحيرة »
وقلت : ان لامناص من نسبة هذا القول اليه حسبما
رأيت .

الموضوع الثاني : النذر ، وقلت ان الوفاء به واجب اذا كان المنذور
جائزا ، وان العلماء لا يحبون النذر لكونه " انما
يستخرج به من البخل " وبحثت الخلاف فيه ،
وما يجب فيه الوفاء وما لا يجب استنتاجا من استفسار
الرسول صلى الله عليه وسلم للذين نذروا : « وقلت أن
العلماء لم يحرّموا النذر لكون الله مدح الوافين به
في قوله تعالى : « يوفون بالنذر ويخافون يوما كان
شره مستطيرا » .

هذا وقد رجعت في هذا البحث الى كثير من أمهات الكتب
المتداولة اليوم من كتب التفسير والحديث ، والأصول ، والفقه ، والتاريخ
والسير ، وعلم الاجتماع ، وعلم الفلك ، وقد تركت كثيرا من الكتب التي
رجعت اليها لم نثبتها في قائمة المراجع وذلك لسببين : الأول : ان
الأقوال كثيرا ما تكون متحدة فنعمت احدهما وترك الباقي . ثانيا : عدم

1- سورة المدثر ٤٤٧

2- سورة النازعات ٧

تكرار الرجوع اليها والأخذ منها . وهكذا كان سيرى في هذه الرسالة على النحو الذى بينت . والله المستعان والهادى الى سبيل الرشاد .

هذا وبعد المقدمة التى بينت فيها سبب اختيارى لهذا الموضوع وطريقة بحثى له ، والنقاط التى تعرضت لها حان الوقت للرجوع الى أم الكتاب ، والالتحام مع صلب الرسالة بادئا بحمد الله والصلاة والسلام على نبيه الكريم .

بسم الله الرحمن الرحيم
الكتاب الأول في تحرير الراسم للعقل

تحرير العقل وخصائصه

العقل الحجر والنهي ضد الحق ، والجمع : عقول ،
وعقل يعقل عقلا - ومعقولا - وهو : صدر ، وقال سيدي
وهو : صفة ، وكان يقول : ان الصدر لا يأتي من وزن مفعول
البتة ويتأول المفعول فيقول : كأنه عقل له شيء أي : حبس
عليه عقله وأيد وسدد ، وقال : ويستغني بهذا من المفضل الذي
يكون مصدرا ، وعقل فهو عاقل وعقول من قوم عقلاء ، قال ابن
الانباري : رجل عاقل هو الجامع لأمره ورأيه مأخوذ من عقلت البحر
إذا جمعت قوائمه ، وقيل : الذي يحبس نفسه ويردّها من هواها
أخذ من قوائمه : قد اعتقل لسانه إذا حبسه ومنع عن الكلام ،
والمعقول ما تعقله بقلبك والمعقول القلب يقال ماله قلب أي :
عقل وهو أحد المصادر التي جاءت على مفعول كالمنصور ، والمنصور
وعاقله فمقله يعقله بالضم كان اعقل منه ، والمقل : التثبت فسي
الأمر - وسي العقل عقلا لأنه يعقل صاحبه عن التورط في المهالك
أي يحسبه ، وقيل العقل : هو : التمييز الذي يتميز به الإنسان
عن سائر الحيوان - ويقال لفلان قلب عقول ولسان سوءول - وقلب
عقول فهم " وعقل الشيء يعقله عقلا : فهمه ، ويقال : اعتقلت
فلانا ، أي الفيتة عاقلا ، وعقلته صيرته عاقلا ، وتعقل تكسّف
العقل كما يقال : تحكّم ، وتكيس - وتعاقل أظهر أنه عاقل -

- (١) فهم وليس بذلك . وفي حديث الزهري : أحب صبياننا النساء الأئمه العقول . وعقل الدواء بطنه يعقله ويعقله أمسه وقيل أمسه بعد استطلاقه ، وما سبق تبين من معان العقل في اللغة . الحجر كان أول خاصية من خصائص العقل . هي المنع والكف لا عن كل شيء بل عن بعض الأشياء فقط ويأتي هنا دور الشارع فيحدد مايجب على العقل أن يحتج به ومايجب عليه أن يقوم به وما يخبر في فعله أو تركه فهو النهي كما قال سبحانه : * ان في ذلك لآيات لأولي النهي *
(٢) وضد العقل الحق ، وهو : التصرف من غير ضابط يضبط مايجتنب عنه وما يفعله ، والعقل قد يصاب بآفة فيختل ويضطرب كما هو :
(٣) اللسان فمن أضلهم الله كما قال سبحانه : * لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل وأولئك هم الغافلون * أقول والله التوفيق : الانسان مسؤول عن تحكم عقله في كل اموره العاجلة والآجلة والقرآن الكريم الذي هو الهداية الواضحة خاطب العقل وأمر اصحاب العقول بالتفكير والاعتبار - كما أن الدين الاسلامي يدعو في نصوص الكتاب والسنة أهل العقول السليمة الى الاعتبار والتفكير والتدبر - واختلفوا في العقل هل هو مصدر أو صفة ، فاذا لاحظنا المصدرية فهو مرجع للانسان فيما يملكه ، واذا لاحظنا الوصفية فمقتضى زواله تسقط التبعة والمسؤولية

(١) لسان العرب : ٤٥٨/١١ .

(٢) سورة طه : آية ٥٣ .

(٣) سورة الأعراف : آية ١٧٩ .

فمن زال منه عقله ، وهذا موضع اتفاق ، فإذا أخذ ما وهب ، اسقط ما وجب ، والعقل يتفاوت في أهله فمنهم العاقل ومنهم المقول ، والزيادة السرفة في جهة من العقل يأتي من النقص التحيف التي جهة أخرى وأنه رب عقل كان تاماً صقياً في أمور إلا أنه ضعيف أهله في أمور أخرى ، والقدر الذي يتعلق به التكليف هو التمييز والقدرة على التفرق بين الضار والنافع ، وقد قدما قول ابن الانباري : ان الرجل العاقل هو : الجامع لأثره ورأيه كان من خصائص العقل الجمع بين المتعاطلات والتفريق بين المختلفات ولا بد للعاقل من رأى مستقل يستخلصه ما يجري حوله ، والا كان صاحبه أعمى يقول : أنا مع الناس ان أحسنوا أحسنت وان أساؤا أسأت .

وقد أرشد الاسلام كل عاقل ان يوطن نفسه باستقلال الرأي فان أحسن الناس أحسن وان أساؤا أجتنب أسائهم ، وقد أخذ هذا من قولهم : عقلت البعير اذا جمعت قوائمه كان الانسان يفسر عقله بشرده كما تشرد الأبل وتجمع قوائمه بعقله متى عقل . وهذا يرجع الى أن النفس تريد أن تكون مطلقة فيقيدها العقل - ولكل فريضة في الانسان شعور لا سهناً لها إلا أن يكون هذا الشعور حراً حتى فسي التوهم فكان العقل فاصل بين ما هو حقيقة وما هو خيال . فهو اذا يحس ما ينبغي أن يحس ويطلق ما ينبغي أن يترك حراً طليقاً ، ويخيل التي أن اللفظة فرقت بين العقل والقلب كالتفريق بين الفاعل والمفعول . فالعقل يقوم به التعمق والقلب مفعول فان المفعول يطلق في اللفظة اما على نفس القلب أو ما يعقله القلب ، وعلى هذا يكون القلب في اللفظة

- (١) قال سبحانه : ﴿ لَهم قلوب لا يفقهون بها ﴾ وقوله ﴿ فانسها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور ﴾ وهذه المعاني كلا مجتمعة ومفتقرة بواحد من ضمنها ان العقل الانساني مدعو الى التفتح والنمو ، والشرك حين يعتمد عن الخرافات والباطل ويتكهن بين النظر في هذا الكون وما حوله فيدرك الحقيق ويتفتح بنور الله وهدايته ويتكشف له اسرار ذلك ، ان الانسان بفطرته السليمة محمول على اتخاذ عقائد لديه يطمئن لها ويهتدى بنورها ، ولكن كثيرا من المذنبين انصرفوا عن الفطرة السليمة واتبعوا أهواءهم وما لواع شهواتهم وقلدوا آباءهم وقادة اديانهم بدون نقد ولا تحصيل فضلو واضلوا حتى جاء الاسلام فاراد ان يرجع الفطرة السليمة اهلها فحرم على اهل هذا الضرب من العقائد الزائفة وشرط ان يكون اساسها العقل وسندها الدليل ، وحكم العقل مظهر من مظاهر السلوك الانساني ولاجل ان يرفع طريقة العقل الخاص على ما يهترضه سنن العوائد الواهية انما باللائمة على مبدأ التقليد فنقضه وعلى أصل التقديس القديم فهدمه ونص على الواقفين مع هاتين المقتنين فقال جل ذكره : ﴿ وانذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يملكون شيئا ولا يهتدون ﴾ وهذا الاتجاه في الاعتقاد على العقل لا عهد للانسانية

(١) سورة الحج : آية ٤٦ سورة البقرة : آية ١٠٤
(٢) سورة البقرة : آية ١٠٤

به الا في العلم الكونية فليمن على المسلم بموجب الأصل الاسلامي
 أن يتناول عقيدة بدون أن يحكم عقله فيها ويدلّل عليها ، حتّى
 ساغ لأصحاب الأصول من المسلمين أن يفرضوا أن إيمان العقل لا يقبل
 ، لأن العقل من صفاته التمييز بين الحق والباطل ، والحسن
 والقبح والخير والشر - كما أحاطوا التكليف في جميع الفروع الشرعية
 بالمقل فاذا تعطل فلا تكليف - ولهذا وصف - الاسلام بأنه دين
 الفطرة إذ هو يتماشى مع النظام الذى أوجده الله في كل مخلوق كامل
 فهو يسائر مقومات الانسان الجسمية والعقلية في آن واحد بل يحمل على
 تقويتها وترويضها حتى تقوم بواجبها الفطرى ، فلا يعطل فريضة
 ولا يقف سدا أمام طاقات الفطرة بل يقوى فيها نوازع الخير ويكشف عما
 في الحياة من نفع وضر وبذلك امتاز على غيره من الأديان لأنه دين
 المعتدل بين مطالب الروح ومطالب الجسد - فهو لا يأمر الآخذ به
 أن يحرم نفسه من متعة مادية وملذة جسدية مادام يتناولها عن طريقها
 المشروع ويحدها المعتدل حتى أن أكثر الآيات القرآنية التي تحض
 على نيل منزلة روحانية تحض في آن واحد على نيل مكانة مادية .
 يقول الله سبحانه : **وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك**
من الدنيا واحسن كما أحسن الله إليك . فان انحرفت النفوس عن
 الفطرة على هذا الدين بتشريعاته الجارية على وفق ما يدركه العقل
 ويشهد به ليرجع تلك النفوس الضالة الى حظيرة الفطرة السليمة ويهدى

(١)

- (١) الى اتباع الطريق المستقيم . قال تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ﴾
- (٢) والقطرة المرادة هي قوله تعالى : ﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۝ ﴾
- (٣) هي كما قال ابن عاشور الحالة التي خلق الله عليها ~~خلق~~ النوع الانساني
 سالما من الاختلاط بالمعادات الفاسدة ، والأوهام ، والباطيل ،
 صالحا لصدور الفضائل عنه كما شهد به قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝ فَالتَّوْقِيمُ الْمُرَادُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ هُوَ تَقْوِيمُ الْعَقْلِ الَّذِي هُوَ مَصْدَرُ الْمَقَائِدِ الْحَقَّةِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَإِنَّ الْمُرَادَ بِسُورَةِ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ، انْتِقَالَ النَّاسِ إِلَى اكْتِسَابِ الرِّذَائِلِ بِالْحَقَائِدِ الْبَاطِلَةِ وَالْأَعْمَالِ الذَّمِيَّةِ ، وَإِذَا كَانَ الْعَقْلُ السَّلِيمَ هُوَ طَرِيقُ الْإِهْتِدَاءِ إِلَى الْمَنْهَجِ الصَّحِيحِ بِإِدْرَاكِ مَعْنَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَالْبَاطِلِ ، وَيَتَضَحُّ بِوُضُوحٍ أَنَّ الْعَقْلَ فِي مَقَدِّمَةِ النِّعَمِ الْكِبَارِ الَّتِي أَمَّنَّ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ بِهَا لِأَنَّهُ بِهِ يَتِمُّ التَّكْلِيفُ وَلَا يَكُونُ بِدُونِهِ ، وَهُوَ يَمْرِفُ الْبَارِي جَلَّ وَعَلَا وَيَتَوَجَّهُ خَطَاهُ الْبِنَاءُ بِهَا فِيهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي ۝ وَهَذَا عَتَبَرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْحَقْلُ وَتَبَهُ عَلَى ضَرُورَةِ التَّفَكُّرِ وَالتَّهَمُّرِ وَلَفْظُ الْعَقْلِ وَمُشْتَقَاتُهُ وَرَدَّتْ فِي

(١) سورة الرِّم : آية " ٣٠ " .

(٢) سورة الرِّم : آية " ٩ " .

(٣) الفكر الاسلامي : ٢٨٩ .

- (١) القرآن أكثر من أربعين مرة ، يقول العقاد : لا خلاف بين المسلمين وغير المسلمين أن من المزايا العظام ميزة العقل والتتويه عليه في أمر العقيدة ، وأمر التبعة والتكليف مع كتب الأديان الكبرى إشارة صريحة أو مضمونة إلى العقل أو إلى التمييز ، ولكنها تأتي عرضاً غير مقصودة وقد يلوح فيها القارىء بعض الأحيان شيئاً من الزيادة بالعقل أو التحذير منه (٢) لأنه ميزة العقائد وباب من أبواب الدعوى والانكار ، ولكن القرآن الكريم لا يذكر العقل إلا في مقام التعظيم - والتنبيه إلى وجوب العمل والرجوع إليه ولا تأتي الإشارة إليه عارضة - ولا مقتضية في سياق الآية بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة والتكرار في كل معرض من معارض الأمر - والنهي التي بحث فيها المؤمن على تحكم العقل أو يلام فيها المنكر على إهمال عقله وقبول الحجر عليه ولا يأتي تكرار الإشارة إلى العقل لمعنى واحد - من معانيه التي شرحها النفيسانيون من أصحاب العلم الحديث بل هي تشمل وظائف الإنسان العقلية على اختلاف أعمالها وخصائصها وتعتمد التفرقة بين هذه الوظائف والخصائص في مواطن الخطاب ومناسباته ، فلا ينحصر خطاب العقل في العقل الوازع - ولا في العقل المدرك - ولا في العقل السدى يناط به التأمل الصادق والحكم السحيح ، بل م الخطاب في الآيات

(١) التفكير فريضة اسلامية : ص ٨١٧ .
 (٢) الزيادة : رزى عليه فعله : غايه وحقره صاحب الجوهرى ٢٣٦٨/٦
 (٣) التفكير فريضة اسلامية : ص ٧-٨ . محمد العقاد

القرآنية كل ما يتسع له الذهن الانساني من خاصة أو غريبة وهي كثيرة لا موجب لتفصيلها في هذا المقام ان هي جميعا ما يمكن ان يحيط به العقل الوازع والعقل المدرك - والعقل المفكر الذي يتولى الموازنة والحكم على المعاني والأشياء -

أقول وبالله التوفيق : العقل ، نور جملة الله في القلب يميز الصمد به بين النافع والضار ، والحسن والقبح وهو زمام الانسان الوحيد الذي يمسكه عن اقتحام الممالك القولية والفعلية وقد تعرض العلماء لكان العقل فهمهم يقول انه في القلب كما قدمت بينما يرى البعض الآخر انه في الدماغ وكل واحد يؤيد قوله بما يرى من الأدلة الموقوفة لجانبه والذي أراه شخصيا مع الاعتراف بالقصور ان العقل « نور -

جملة الله في القلب وله اشعة ممتدة الى الدماغ والانسان خلقه الله مترابط الاجزاء محكم الأجزاء . نجد من مصاب في قلبه لا يحسن تصرفا ولا توكل اليه الأمور . بينما نجد من أصيب في دماغه في حالة عدم وعي تامة مع اننا نجد المكفوف يمشي في الشوارع والسمرات الضيقة وحده بدون قائد ، وهذا يدلنا على ان النور الذي في القلب يبرى به صاحبه مالا يرى من أصيب في قلبه . فهذا المصاب في قلبه - أو دماغه نجده يضل بالجدعان ولا يستطيع الاهتداء الى شيء ، هذا بالإضافة الى ان بعض العلماء يقول ان القلب هو « العقل ،

(١) قال ابن جرير الطبري في تفسيره لقول الله عز وجل : ﴿ ان في ذلك

(٢) لذكرى لمن كان له قلب أو الذي السمع وهو شهيد ﴾ حديثي يونس

(١) تفسير ابن جرير الطبري : ٩٩/٢٢ ط / الميمنية .

(٢) سورة - ق - : الآية ٣٧ .

قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى ﴿ لمن كان له قلب ﴾ قال : قلب يعقل ما قد سمع من الأحاديث التي ضرب الله بها من عصاه من الأمم ، والقلب في هذا الموضع : العقل وهو من قولهم ما لفلان قلب وما قلبه معه أي : ما عقله . وابن زهيب قلبك يعني : أين ذهب عقلك وقوله ﴿ او القي السمع وهو شهيد ﴾ يقول أو اصفي لأخبارنا أياء عن هذه القرون التي أهلكناها بسمعه فسمع الخبر عنهم كيف فعلنا بهم حين كفروا برسولهم وعصوا رسوله - وهو ■ شهيد ■ يعني : متفهم لما يخبر عنهم شاهد له بقلبه . غير غافل عنه ولا ساه . ثم قال ابن جرير : ومنجى الذى قلته في ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت الفاظهم فيه والغرض عندي هو . بيان ان القلب يقال له العقل كما نص عليه ابن زيد في تفسير الآية التي ذكرناها آنفا وإذا كما لا تجزم بصحة هذا القول لكون السند فيه ليس بذاك ولم يكن مرفوعا فإنه على الأقل يلتصق منه ارتباط القلب بالعقل وأنه ان لم يكن القلب هو العقل فالعقل موجود في القلب كما اثبت التجارب المرئية .

(١) يقول القرطبي : هذه السورة تذكرة وموعظه لمن كان له قلب أي : عقل يتدبر به فكى بالقلب عن العقل لأنه موضعه قال معناه مجاهد وغيره ■ وقيل لمن كان له قلب ■ لمن كان له حياة ونفس مهيئة لمعبر عن النفس الحية بالقلب لأنه وطنها ومعدن حياتها . كما قال امسرى القيس الشاعر الجاهلي المعروف :

أعرك ممسى أن حبك قاتلي *** وأنتك مهما تامرى القلب بفعل .

(١) قال يحيى بن معاذ في الكلام على تفسير قوله تعالى * لتتذرن من كان حيا * قال القلب قلبان قلب محتش باشغال الدنيا حتى اذا حضرا من الأمور الآخرة لم يدرك ما يصلح ، وقلب قد احتش بأحوال الآخرة حتى اذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدرك ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة ، وقوله تعالى * أو القى السمع اى استمع القرآن يقول العرب الق الى سمعك اى استمع - وهو شهيد اى : شاهد القلب ، قال الزجاج قلبه حاضر فيما يسمع وقال سفيان :

(٢) لا يكون حاضرا وقلبه فاقب وقال القرطبي في معنى قوله تعالى * لتتذرن من كان حيا * الآية .

(٣) قال يحيى القلب . قاله قتادة . والضحاك قال طائلا - وقال الفخر الرازى (٤) في قوله تعالى * ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب * والقلب قد يجعل كناية عن الخاطر والنذير وعند قوم أن محل التفكير هو الدماغ فالله سبحانه وتعالى بين ان محل ذلك هو الصدر ، وتساءل الفخر فقال : هل تدل الآية على ان العقل هو العلم ، وعلى ان محل العلم هو القلب والجواب : نعم لأن المقصود من قوله تعالى * قلوب يعقلون بها * هي العلم ، وقوله يعقلون بها كالدلالة على ان القلب آلة لهذا العقل فوجب جعل القلب محلا للعقل يسمى الجهل بالعمى لأن الجاهل لكونه متحيرا يشبه الأعمى ، وفي سورة الأعراف عند قول الله عز وجل * لهم قلوب لا يفقهون بها * .

(١) سورة يسن الآية : ٦ ٧

(٢) تفسير القرطبي ج ١٥ : ٥٥ .

(٣) تفسير الفخر الرازى ج ٦ - ص : ١٦٦ .

(٤) سورة - ق - الآية : ٢٧ .

قال الفخر احتج العلماء بأن محل العلم هو القلب أقول والله التوفيق لا شك ان العقل ان لم يكن هو القلب فهو محله وعلاقته به كملاقته الشمار بالأشجار ، وأن هناك نورا ساطعا متصلا بالدماغ وهذا هو الذي هو يدل عليه التفكير - والحزن - والغضب الشديد وجميع المواقف التي تمر بالإنسان . فانا نجد الحزن مشغول القلب داركا للأشياء كلها كما نجد من يصاب في دماغه مشغول القلب زائغ البصر - وكذلك من يصاب في عقله لا يواحد في تلك الحال بما يفعل لأنه لا يدري عما يفعل وهذا من أقوى الأدلة على ان العقل في القلب أو هو هو لأن - الانسان ما دام سليم - القلب فهو سليم الأقوال والأفعال محسوبة عليه اقواله وافعاله .

(١) وقال أمام الحرمين في كتابه البرهان : تحت عنوان (تصدير السبب بكلام مقنع في العقل . | فانا سنسند حقائق المعلوم الى سدادك العقل ، ولا بد من الاحاطة بحقيقته حسب ما يليق بهذا المختصر . والكلام لا يزال لأمام الحرمين . قال القاضي ابوبكر : العقل مسن العلوم ان لا يتصف بالعقل خال من المعلوم كلها ، وليس من المعلوم النظرية فان النظر لا يقع ابتداء الا سبوقا بالعقل ، فانحصر فسي المعلوم الضرورية . وليس كلها فانه قد يخلو عن المعلوم بالمحسوسات من اختلت حواسه . وان كان على كمال من عقله ثم لم يزل يبحث حتى قال : العقل علوم ضرورية لا يخلو عنها المتصف بالعقل - ولا يتصف بها من لا يتصف بالعقل ثم سبر على ما زعم فاستبان ان العقل علوم ضرورية ، بجواز الجائزات .

واستحالة المستحيلات - ولا يتصف بهذه الفنون الا العاقل كما لا يتصف بها من ليس بعاقل - اقول والله التوفيق - هذا الذى ذكره القاضي عن العقل فيه تعقيد وفيه نظر ايضا فانه بنى كلامه على ان العقل من المعلوم وهذا غير مصروف ولم تقف عليه عند عامه من تعرضوا لهذا الموضوع ولم يستدل عليه بنصوص من كتاب او سنة وفي هذه الحال يبقى بدون مرشح؛

(١) قال امام الحرمين مملقا على كلام القاضي السابق عن حول العقل " وهذا يريد عليه انه لا يمتنع كون العقل مشروطا بمعلوم وان لم يكن منها وهذا سبيل كل شرط ومشروط ، فان قيل : فما الذى يبطل ما ذكره القاضي رحمه الله في معنى العقل ؟ قلنا : نرى العاقل يذهل عن الفكر في جواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو : عاقل ، فان قيل : فما العقل " عندكم " قلنا : الكلام فيه ليس بالهين وما حوم عليه احد من علمائنا غير الحارث فانه قال : العقل غريزه يتأتى بها درك - المعلوم وليست منها فالقدر الذى يحتمله هذا المجموع ان العقل صفة اذا ثبت امكن للمصنف لها درك التوصل الى المعلوم النظرية - ومقدماتها

(١) هو: ابو المصالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيمه .

الطائي السبيسي شغل من الزمان تسعاً وخمسون سنة من سني القرن الخامس الهجرى (٤١١ - ٤٧٨) مشهور بالعلم والزهد والتواضع حتى قيل انه طأ المشرق والمغرب وكان امام عصره بنيسابور - وتفقه على ابي الطيب سهل بن محمد الصعلوكي وقدم مرو قصد الانبيسى بكر بن عبد الله بن احمد القفال المروزي - فتفقه به مسائل بنيسابور سنة ٤٣٨ هـ معجم البلدان ١٨٢/٥ او سير النبلاء

من الضروريات التي هي : مستند النظريات - وقد قسم امام الحرمين العلوم الى ما يدرك بالعقل وما يدرك بالسمع وما يدرك بهما فقال :
فأما ما يدرك بالعقل فقط فحقائق الاشياء ودرك استحاله المستحيلات وجواز الجائزات - ووجوب الواجبات العقلية ، لا التكليفية ، الضرورية منها والنظرية . واما ما لا يدرك الا بالسمع ، فوقوع الجائزات وانتقائوها واما ما يشترك فيه السمع والعقل مذكوره ينضبط ما تقدم من القسمين : فنقول فيه : كل مدرك يتقدم على ثبوت كلام صدق فيستحيل دركه من سمع فان مستند السمعيات كلها " الكلام " الحق الصدق . ههنا ذلك بالتمثال ان وجود الهاري سبحانه وتعالى وحياته وان له كلاما صدقا لا يثبت سمع ، فاما من احاط بكلام صدق ، ونظر بعده في جوازا لرؤية وفي خلق الافعال واحكام القدرة فما يقع من هذا القن بعد ثبوت مستند السمعيات فلا يحتج اشتراك السمع والعقل فيه -

أقول وبالله التوفيق :

ينبغي بعد تصريف العقل وشهوته والعميز به فلا بد من التفرقه بين السليم وموقفه (١) والمرضى وتبلده وقصوره لغرض عوائق تموقه فالعقل السليم موقفه سليم في الاشياء كلها ينظرها من دائرة تحيط بها كلها - بينما العقل اليليد أو بمباراة أخرى تبلد العقل فهو ما يقتضه طارئ من اعتلال أو اختلال ولا يكاد : ينكر ذلك الماقل من نفسه .

ثم يتصدى له طوران : أحدهما - ان

يعلم قصوره - ويتماذى مضطرب العقل - والثاني : ان يتماذى انه -

مضطرب العقل ام لا ■ .

(١) البرهان في اصول الفقه لامام الحرمين ج ١ ص : ١٤٤ . (الجوهري)

والجملة لا يحكم لمن هذا حاله يتوقف العقد كحكمنا للآول
فيما تقدم - وقد صار معظم الأوائل الى ان يدرك خواص الأجسام
" وحقائقها " من مواقف العقول فليس من الممكن ان يدرك بالعقل
الخاصية الجاذبه لتحديد في المغناطيس - والله اعلم واحكم وهنا
نترك الكلام في هذا المجال الذي سبق اليه .

(١) كما قال امام الحرمين الحارث بن اسد وتكلم فيه وفي الحقيقة انه
يكفي ما قال من كره الخوض لاسيما في هذه المجال فونتبعها
بالمعاني الأول من المعاني التي تعمق العقل عن التفكير وهو
التقليد *

(٢) وهو لغة : جمل القلادة في العنق - وتقليد الولاة هو : جمل
الولايات في اعناقهم وسنه قول لقيط الأيادي .
وقلدا أركم لله دركم ***** حب الدراع بأمر العرب مضطعا .
واما التقليد في اصطلاح الفقهاء فهو الأخذ بمذهب الغير من
غير مصرفة دليله .

(٣) والمراد بالمذهب هو : ما يصح فيه الاجتهاد خاصة
والمذهب لغة : الطريق ومكان الذهاب ثم صار عند الفقهاء حقيقة
عرفية فيما ذهب اليه امام من الأئمة من الأحكام الاجتهادية .

(١) الحارث بن اسد المحاسبي أبو عبد الله من اكابر الصوفية
اصولي واعظ من أوائل المتكلمين من اهل السنة توفي سنة
٢٤٣ هـ ، شذارات الذهب ٢/٢٠٣

(٢) تفسير أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٢ ص ٤٨٦ ط المدني

(٣) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل تأليف محمد عبد الرحمن الطرابلسي

ويطلق عند المتأخرين من أئمة المذاهب على ما به الفتوى من باب إطلاق

الشيء على جزئه الأهم نحو قوله صلى الله عليه وسلم ■ الحج عرفة ■

لأن ذلك هو الأهم عند الفقيه العقل والله اعلم.

(١) هذا ولا يصح الاجتهاد البتة في شيء يخالف

نصاً من كتاب الله أو سنة ثابتة سالماً من المعارض ، لأن الكتاب

والسنة حجة على كل أحد كائناً ما كان . لا تسوغ مخالفتها البتة

لأحد كائناً من كان فوجب التقطن ، لأن المذهب الذي فيه التقليد

يختص بالأمور الاجتهادية ولا يتناول ما جاء فيه نص صريح من الوحي

سالم من المعارض - اقول وبالله التوضيح ■ تعريف المذهب الانف

الذكر يدل على ان اسم المذهب لم يتناول مواقع النصوص الشرعية

السالمة من المعارض - وذلك امر لا خلاف فيه لأجماع العلماء

على ان المجتهد المطلق اذا اقام باجتهاده دليلاً مخالفاً لنص من

كتاب أو سنة أو اجماع ، ان دليله ذلك باطل بلا خلاف .

(٢) وانه يرد بالقادح السمي في الأصول بفساد الاعتبار ■ وفساد

الاعتبار الذي هو مخالفة الدليل لنص أو اجماع من القوادح التي

لا نزاع في ابطال الدليل بها واليه الاشارة بقول صاحب مرافعي

السعود في القوادح : والخلف للنص أو اجماع دعاء ■ فساد

الاعتبار كل من وعى ، قال الشيخ الآمين عليه رضوان الله بعد ابراه

شهاد الأصول السابق في القوادح ■ وما ذكرنا نعلم - انه

لا اجتهاد اصلاً ولا تقليد اصلاً في شيء يخالف نصاً من كتاب .

(١) أضواء البيان - ٧ ص : ٤٨٦ تأليف الشيخ / محمد الآمين

رحمة الله .

(٢) أضواء البيان في اوضح القرآن بالقرآن ج ٧ ص : ٤٨٧ .

رسالة في دأور ص ٤٨٦ / ٤٨٧ واخرجه السابق ج ٥ / ٤٩٠ والرامي

ص ٤٩٠ / ٤٩١ والند من ج ٤ / ١٤٧

أو سنة أو اجماع - وإذا عرفت ذلك فاعلم أن بعض الناس من
التأخرين أجاز التقليد ولو كان فيه مخالفة نصوص الوحي كما ذكرنا
اقول والله التوفيق الذي يشر إليه الشيخ هنا قد صرح في غير
هذا الموضوع أنه : الصاوي واضربه - وعلق أكثر المقلدين للمذهب
في هذا الزمان وازمان قبله - وبعض العلماء منع التقليد
مطلقاً ومن ذهب إلى ذلك ابن خهز ممداد من المالكية - والشوكاني
(١) في القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد - والتحقيق أن التقليد
منه ما هو جائز ومنه ما ليس - بجائز ومنه ما خالف فيه التأخرون

(١) ابن خهز هو : ممداد - اسمه : محمد أبو بكر بن
خهز - وهو محمد ابن أحمد ابن عبد الله قال ابن فرحون
ورأيت على كتبه بخطه محمد بن أحمد بن علي بن اسحاق
كنيته أبو عبد الله - تفقه على الأبهري وله كتاب كبير في
الخلافة - وكتاب في أصول الفقه - وكتاب في أحكام
القرآن ، وعنده شواهد عن مالك وله اختيارات كقوله في
أصول الفقه أن العبيد لا يدخلون في خطاب الأحرار
وأن غير الواحد يوجب العلم ، وفي بعض مسائل الفقه
حكاية عن مالك في التيمم أنه يرفسح للحادث
ولم يكن بالجيد النظر ولا قوى الفقه ، وقد قال فيه
الهاجي أبو الوليد : لم اسمع له في علماء العراق ذكر
كان بجانب الكلام ينافر أهله حتى يومئذ ذلك إلى مناقرة
أهل السنة يحكم على الكل منهم بأنهم من أهل الأهواء
الذين قال مالك فيهم ما قال - الديباج المذهب

المتقدمين من الصحابة وغيرهم من الثلاثة المفضلة -

العمل الثاني تحرير العقد

ذكر أدلة التقليد وأقسامه ■

(١) أما التقليد الجائز الذي لا يكاد يخالف فيه أحد من المسلمين فهو تقليد العامي علما اهلا للفتيا في نازلة زلت به ، وهذا الشروع من التقليد كان شائعا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف فيه فقد كان العامي يسأل من شاء من الصحابة عن حكم النازلة تنزل به فيفتيه فيعمل بفتياه . وإذا نزلت به نازلة أخرى لم يرتبط ، بالصحابي الذي أفتاه أو لا يل يسأل عنها من شاء من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم - ثم يعمل بفتياه . قال صاحب نشر البنسود شرح مرافى السنود : رجوه لتغيره في آخر - يجوز للأجماع عند الأكثر يعني : ان العامي يجوز له عند الأكثر الرجوع الى قول غير المجتهد الذي - استفتاء أولا في حكم آخر لأجماع الصحابة رضي الله عنهم على انه يتنوع للعامي السؤال لكل عالم . ولأن لكل مسألة حكم نفسها فكلما لم يتعين الأول للاتباع في المسألة الأولى لا بعد سؤاله ، فكذلك في المسألة الأخرى .

(٢) قاله الخطاب شارح مختصر خليل ، قال القرافي : أنمقد الأجماع

(١) أضواء البيان ج ٧ ص : ٤٨٢ .

(٢) هو محمد بن محمد الخطاب المكنى بأبي عبد الله ولد بمكة ونشأ

بها وأخذ عن والده . له ابن عبد الغفار . وقاضى المدينة محمد

بن أحمد السخاوى وكان حافظا محققا توفي بطرابلس الغرب سنة

٩٥٤ هـ وكانت ولادته سنة ٩٠٢ هـ الفتح المبين في طبقات الاصوليين

٧٥/٣ والاعلام ٢٨٦/٧ ط ٣ .

على أن من أسلم فله أن يقلد من شاء من العلماء من غير حرج
 واجمع الصحابة على أن من استثنى أباً بكر وعمر وقلة هما فله أن يستثنى
 أباً هريرة ومعاذ ابن جبل وغيرهما - جعل بقولهما بخير نكير فمن
 الدعا رفع هذين الأجماعين فعليه الدليل . نشر الميود ٢/ ٣٠٤٨

أقول وبالله التوفيق : وما ذكره القرافي من

(١) انعقاد الاجماع صحيح كما لا يخفى ، وقال ابن القيم : في
 تفصيل القول في التقليد وتقسيمه له الى ثلاثة اقسام فقال : وانقسامه
 الى ماحرم .

(٢) القول فيه والأفتاء به . والى ما يجب الصبر اليه ، والى ما يسوغ
 من غير ايجاب ، وذكر ان النوع الأول ينقسم الى ثلاثة اقسام
 احدها الاعراض عما انزل الله وعدم الأتفات اليه اكتفاء بتقليد
 الأباء ، والثاني : تقليد من لا يعلم المقلد انه أهل لأن يؤخذ
 بقوله ، الثالث التقليد بعد قيام الدليل وظهور الحجة على خلاف
 قول المقلد ، والفرق بين هذا وبين النوع الأول ان الأول قلد
 قبل تمكنه من العلم والحجة . وهذا قلد بعد ظهور الحجة له فهو
 أولى بالذم ومحضته الله ورسوله صلى الله عليه وسلم - وقد ذم الله
 سبحانه هذه الأنواع الثلاثة من التقليد .

(٣) في غير موضع كما في قوله تعالى : وإذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله
 قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولوكان أباًؤهم لا بمقلون شيئاً ولا
 بهتدون *

(١) اعلام الموقعين = ٢ ص * ١٦٨ .

(٢) نص المرجع السابق .

(٣) سورة البقرة الآية :- ١٧ .

وقال جل ذكره * وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير
الا قال متروفا ■ .

(١) انا وجدنا آباءنا على أهدى من أنحنأنا على آثارهم مقتدون قل ولو جنتكم بأهدى

(٢) ما وجدتم عليه آباءكم ■ وقال تعالى ■ وإذا قل لهم تعالوا الى

ما انزل الله والى الرسول قالوا : حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا * .

وهذا في القرآن كثير لا يكاد يحصر - يذم الله من اعرض عما انزله

وقبح بتقليد الآباء وهنا تسأل المؤلف فقال : (لماذا ذم الله من

قلد الكفار والآباء الذين لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ، ولم يذم

(٣) من قلد العلماء المهتدين بل قد امر بقوله ■ فسألو أهل الذكر .

وهم أهل العلم وذلك تقليد لهم ■ وهذا امر لمن لا يعلم بتقليد

من يعلم ■

(٤) ثم تولى ابن القيم الأجابه هنا على هذا السؤال فقال : انه

سبحانه ذم من اعرض عما انزله الى تقليد الآباء وهذا القدر من

التقليد هو ما اتفق السلف والأئمة الاربعة على ذمه وتحريمه واما

تقليد من بذل جهده في اتباع ما انزل وخفي عليه بعضه فنقلد فيه

من هو اعلم منه فهذا محمود غير مذموم ، وما جهر صاحبه غير ما زور

وقال تعالى و

(١) سورة الزخرف الآية : ٢٢

(٢) سورة المائدة الآية : ١٠٤

(٣) سورة النحل الآية : ٤٣

(٤) اعلام المؤمنين ج ٢ ص : ١٦٨ .

- (١) * ولا تثقف ما ليس لك به علم * والتقليد ليس يعلم باتفاق اهل العلم وقال جل ذكره :
- (٢) * وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون * وقال ايضا * اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء * فامر باتباع المنزل خاصة * والمقلد ليس له علم ان هذا هو المنزل وان كان قد تهيئت له الدلالة في خلاف * قول من قلده * فقد علم ان تقليده في خلافه اتباع لغيبه
- (٣) المنزل . وقال تعالى * فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ورسوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأولا *
والله ورسوله
- (٤) فمننا سبحانه من الرد الى غيره - قال القرطبي بعد صرد الآيات التقليد ليس طريقا للمعلم وضحت هذا البحث قال فيه سائل الأولي قوله * واذا قيل لهم * يعني : كفار العرب ، قال ابن عباس نزلت في اليهود وقال الطبري : الضمر في " لهم " عائد الى الناس في قوله * يا ايها الناس كلوا * وقيل هو عائد الى من في قوله * ومن الناس من يتخذ من دون الله * الآية وقوله * اتبعوا ما انزل الله يعني : بالقول والعمل - والفياء وجدنا

-
- (١) سورة الاسراء الآية : ٣٦ .
- (٢) سورة الاعراف الآية : ٣٣ .
- (٣) سورة الاعراف الآية : ٣ .
- (٤) سورة النساء الآية : ٥٩ .
- (٥) تفسير القرطبي = ٢ ع : ٢١٠ .

قال الشاكر

فالفته غير مستمتب ***** ولا ذاكر الله الا قليلا

(١) الثانية قوله * أو لو كان آباءهم * الألف للاستفهام وفتح

الواو لأنها واو المعطف عطفت جملة كلام على جملة لأن غاية الفساد

في الا التزام ان يقولوا : تتبع آباءنا ولو كانوا لا يحفلون فقرؤا

على التزامهم هذا - ان هي : حال آباءهم ، قال القرطبي قال :

علناوهم : وقوة الفاظ هذه الآية تعطى ابطال التقليد - ونظيرها

(٢) قوله تعالى * واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله وإلى الرسول -

قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا * وهذه الآية والتي قبلها مرتبطتان

بما قبلهما وذلك ان الله سبحانه اخبر عن جهالة العرب فيمن

تحكت فيه بأرائها، السفه في البحيرة - والسائيه - والوصيله -

فاحتجوا بأنه أمر وجدوا عليه آباءهم فاتبعوهم في ذلك وتركوا ما

انزل الله على رسوله وأمر به في دينه . فالضمر في لهم عائدا

عليهم في الآيتين جميعا - ثالثا تعلق قوم بهذه الآية في ذم -

التقليد لزم الله تعالى الكفار باتباعهم لأبائهم في الباطل واقتدائهم

بهم في الكفر والمحمية - وهذا في الباطل صحيح اما التقليد في

الحق فاصل من أصول الدين وعصمة من عصم المسلمين يلجأ اليها

الجاهل المقصر عن درك النظر - واختلف الملن في جواز -

(١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢١٠ ط دار الكتب المصرية

(٢) الفخر الرازي ج ٣ ص ٨٠

في مسائل الأصول - وأما جوازه في مسائل الفروع فصحيح الرابطة
التقليد عند العلماء حقيقة - قبول قول بلا حجة وعلى هذا فمن
قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم من غير نظر في مجزته يكون
مقلداً وأما من نظر فيها فلا يكون مقلداً ، وقال الفخر الرازي في
قوله تعالى ﴿ ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع
إلا دعاءً وناداً ﴾ صم بكم عني فهم لا يعقلون ■ اعلم انه تعالى لما
حكى عن الكفار انهم عند الدعاء الى اتباع ما انزل الله تركوا
التفكر والتدبر وأخذوا الى التقليد ، وقالوا : ■ بل نسمع
ما ألهمنا عليه آياتنا ■ ضرب لهم هذا المثل .

(١) تنبيهها للمؤمنين لهم انهم انما وقعوا فيها وقعوا فيه بسبب ترك
الأصغاء وقلة الاهتمام بالدين فصيروهم من هذا الوجه بمنزلة الأنعام
ومثل هذا المثل يهتد السامع معرفة بأحوال الكفار وحقر السامع
- الكافر نفسه اذا سمع ذلك فيكون كسر القلب . وتضييقاً لصدره
حيث صيره كالبهيمة فيكون في ذلك نهاية الزجر والردع لمن يسمعه
عن ان يسلك مثل طريقة في التقليد - وفيه مسائل أيضاً : نعتق
الرأي بالغنى اذا صاح بها ■ وأما نعتق الغراب خالفين المعجزة
وللعلماء في هذه الآية طريقان أحدهما تصحيح المعنى بالأضرار
في الآية - والثاني اجراء الآية على ظاهرها من غير اضرار ■ أما
الذين اضرروا فذكروا وجوها الأول وهو قول الأخفش والزجاج وابن
قتيبة ، كانه قال : ومثل من يدعو الذين كفروا الى الحق كمثل
الذين ينعق فصار الناعق الذي هو " الراعي " - بمنزلة الداعي

الى الحق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر الدعاة الى الحق
 وضار الكافر بمنزلة الغنم المنعوق بها وجه التشبيه ان البهيمة
 تسمع الصوت ولا تفهم المراد وهو لا الكفار كانوا يسمعون صوت الرسول
 صلى الله عليه وسلم والفاظه - وما كانوا ينتفعون بها وممانيتها -
 لا جرم حصل وجه التشبيه . الوجه الثاني : مثل الذين كفروا فسي
 دعائهم آلهتهم من الأوثان كمثل الناق في دعائه ما لا يسمع كالغنم
 وما جرى مجراه والبهائم لا تنتفع . فشيء الأصنام في انها لا تنتفع
 بهذه البهائم فاذا كان لا شك ان من دعا بهيمة عند جاهلا فسن
 دعا حجرا أولى بالذم والجهل والفرق بين هذا القول وما قبله ان
 هاهنا المحذوف هو : المدعو . وفي القول الذي قبله المحذوف
 هو الداعي القول الثالث قال ابن زيد : مثل الذين كفروا في -
 دعائهم آلهتهم كمثل الناق في دعائه عند الجبل فانه لا يسمع
 الا صدى صوته فاذا قال : يا زهد يسمع من الصدى يا زهد .

(١) فكذلك هؤلاء الكفار اذا دعوا هؤلاء الأوثان لا يسمعون الا ما تلفظوا به
 من الدعاء والنداء أقول بالله التوفيق . . بعد بحث طويل للموضوع
 خلص الفخر : الى تساؤلات تتعلق بالمقلد فقال : " يقال للمقلد
 هل أنت تعترف بأن شرط جواز تقليد الانسان ان يعلم كونه محققا
 ام لا ؟ فان اعترف بذلك لم تعلم جواز تقليده الا بعد ان تعترف
 كونه محققا فكيف عرفت انه محق وإن عرفتته بتقليد آخر لزوم التسلسل
 وإن عرفتته بالمقلد فذلك كاف فلا حاجة الى التقليد ، وإن -

قلت ليس من شرط جواز تقليده ان يعلم كونه محققا فاذن قد جوزت
تقليده . وان كان مخطئا فاذا انت على تقليدك لاتعلم أنك محقق
أو مخطئ . واخلف قوله في آخر بحثه بأنه يجب طلب العلم بالدليل
لا بالتقليد . وقال : انما ذكر الله جل هذه الآية عقب الزجر عن
اتباع خطوات الشيطان تنبيها على انه لا فرق بين متابعة وسامع
الشيطان وبين متابعة التقليد وفيه اقوى دليل على وجوب النظر .
والاستدلال وترك التمهول على ما يقع في الخاطر من غير دليل
أو على ما يقوله الغير من غير دليل . وقوله في الآية الكريمة ■
لا يعقلون شيئا ■ لفظ عام ومعناه الخصوص .

(١١)

وقال صاحب تفسير المنار في قوله تعالى ■ واذا قيل لهم اتبعوا
ما انزل الله . قالوا بل نسمع ما علينا عليه آياتنا ■ أي واذا
قيل لمتهمي خطوات الشيطان الذين يقولون على الله بغير علم
ولا يرهان . ■ اتبعوا ما انزل الله اليهم ولا تتبعوا من دونه
أولئك ■ قالوا : لا . نحن لا نعرف ما انزل الله . بل نسمع
ما علينا . أي وجدنا عليه آياتنا . وهو : ما تقلدناه من ساداتنا
وكبرائنا وشيوخ علمائنا فلم يخاطب هؤلاء ببطلان ما هم عليه وتشنيعه
خطابا اليهم بل حكى عنهم حكاية يبين فساد مذهبهم فيها كأنه انزلهم
منزلة من لا يفهم الخطاب ولا يعقل الحجج والدلائل كما بين ذلك
بالتمثيل - ولو كان للمقلدين قلوب يفهمون بها لكانت .

(١) هذه الحكاية بأسلوبها لتفهمهم من التقليد كافيهم فانهم في كل ملية
 وجهل يرمعون عن اتباع ما انزل الله استئناسا بما افوه ما انزلوا
 آباءهم عليه وخسبك بهذا شناعة اذا الماقل لا يوتر على ما انزل
 الله تقليدا حد من الناس وان كهر عقله وحسن سيره اذ ما من عاقل
 الا وهو : عرضه للخطأ في فكره وما من مهتد الا محتمل ان يضل
 في بعض سيره . فلا فقه في الدين الا بما انزل الله ولا معصوم
 الا من عصم الله . فكيف يرغب العاقل عما انزل الله الى اتباع
 الآباء مع دعواه الايمان بالتنزيل على انه لو لم يكن موثقا بالوحي
 لوجب ان ينفرد من التقليد بقوله * اولو كان آباؤهم لا يعقلون
 شيئا ولا يهتدون * قال وقال البيضاوي اي : لو كان آباؤهم جهلة
 لا يفكرون في أمر الدين ولا يهتدون الى الحق لا يتفهمهم - وهو دليل
 على المنع من التقليد لمن قدر على النظر او الاجتهاد . واما اتباع
 الغير في الدين اذا علم بدليل ما أنه حق كالأنبياء والمجتهدين
 في الأحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما أنزل اليه .
 ونقله عنه الألبوسي بغير عزو ووصله بأيه * فأسألوا اهل الذكر ان يكتب
 لا تعلمون * وفيه انه لم يفرق في التقليد بين القطعي المعلوم
 من الدين بالضرورة وهو : لا يجوز التقليد فيه التمسك بل ...
 فاحكام القضاء وسياسة الأمة هذا هو الذي يشترط فيه القدرة على
 النظر والاستدلال ولم يفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فيما
 يبلغه عن الله تعالى لمن قامت عنده الحجة على ثبوته فهو لا يكون
 الا محققا وبين المجتهد الذي لا يمكن العلم بأنه حق الا بالوقوف .

(١) تفسير المنار ج ٢ ص : ٩١ ط الثالثة .

٥٠ سورة النحل الآية ٤٧

على دليله وفهمه وقوله تعالى : **فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** *

في طلب السؤال عن امر قطعي معلوم بالضرورة وهو كون الرسل رجالا يوحى اليهم - لا عن رأى اجتهدى وقال الجلال وغيره .
لا يعقلون شيئا من أمور الدين ، وتعمقه الاستاذ الأمام بقوله :
عقل الشيء معرفة بدلائله وفهمه بأسبابه ونتائجه .

(١)

وقال ابن جرير الطبري : لا يعقلون
شيئا من دين الله وفرائضه وأمره ونهيه ، فاتبعوا على ما سلكوا .
من طريق هوىهم بهم في أفعالهم ، ولا يهتدون لرشده ،
فهتدى بهم غرهم هتدى بهم من طلب الدين وأراد الحق
والصواب ، يقول تعالى لهؤلاء * فكيف أيها الناس تتبعون -
ما وجدت عليه آباءكم فتتركون ما يأمركم به ربكم وأبائكم لا يعقلون
من أمر دين الله شيئا . ولا هم مصبون حقا . ولا ملركون .
رشدا ، وإنما يتبع المتبع ذاك المعرفة بالشيء المستعمل له
في نفسه قاما الجاهل فلا يتبهم فيما هو به جاهل إلا من
لا عقل له ولا تعييز .

(٢)

اقول والله التوفيق :

المقلد اعني يقاد وليس لديه سلاح للمقاومة وهكذا

(١) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢ ص ٢٩١ ط الباب الخلفي وأولاه

(٢) نفس المرجع السابق .

(١) مفهوم من تعريف القرطبي للتقليد حيث قال وهو : في اللغة مأخوذ من قلاده البعير فان العرب تقول : قلدت البعير اذا جعلت في عنقه جيلا يقيان به فكان المقلد يجعل امره كله لمقتضى بقوده حيث شاء وكذلك قال الشاعر :

فلقد امركم الله بركم شئت الجبان . . . بامر الحرب مضطلما .
وقد تقدم هذا البيت في تعريفني للتقليد . . . وقال القرطبي في اثنا كلامه على التقليد انه ليس طريقا للعلم ولا موصلا لسه لا في الأصول ولا في الفروع . وهو قول

(٢) جمهور المقلات والعلماء خلافا لما يحكى عن جهال الحشوية والتعليلية من انه طريق الى معرفة الحق وان ذلك هو : الواجب وان النظر والبحث حرام والاحتجاج عليهم في كتب الأصول . قال ابن عثمة : اجتمعت الأمة على ابطال التقليد في العقائد وذكر فيه غيره خلافا كالقاضي ابي بكر بن العربي .

(٣) قال بعض الناس يجوز التقليد في امر التوحيد

-
- (١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢١٠ ط دار الكتب المصرية .
(٢) الحشوية : هم قوم تمسكوا بالظاهر فذهبوا الى التجسيم وغيره وهم من الفرق الضلالة ، البرهان = ١ / ١١٢ .
(٣) ابي بكر بن العربي هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المصروف بابن العمري الماقرى الأندلسى الاشبيلي الحافظ كنيته أبو بكر هلقب بالقاضي كان اماما من ائمة المالكية أقرب الى الاجتهاد من التقليد فقيها محدثا اصوليا مضرا ، ولد بـاشبيلية ٤٦٨ متوفي في مراكش وحمل ميتا الى قاس ، سنة ٥٤٣ هـ ودفن بباب المحروق من قاس ، الفتح العيين فى طبقات الأصوليين ج ٢ ص ٢١ ط ٢ .

(١) وهو خطأ لقوله تعالى : ﴿ انا وجدنا آباءنا على أمة ﴾ الآية
فذهبهم على تقليدهم آباءهم وتركهم اتباع الرسل ولأنه فرض على
كل مسلم تعلم امر التوحيد والقطع به .

(٢) وذلك ■ يحصل الا من جهة الكتاب والسنة إنهم مقلدون وهذا
قال ابن دباس : وقد اكبر أهل النزاع القول على من تمسك
بالكتاب والسنة إنهم مقلدون وهذا خطأ منهم بل هو بهم اليق
وبما أصبهم اخلق ان قبلوا قول ساداتهم

(٣) فكانوا داخلين فيمن ذهبهم الله بقوله ﴿ ربنا انا اطعنا ساداتنا
وكبرائنا فأضلونا السبيلا ﴾ وقوله ■ انا وجدنا آباءنا على أمة وانا
على آثارهم مقتدون ■ ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم " فانتقمنا
منهم " الآية فحين سبحانه أن الهدى فيما جاءت به رسلك وليس
قول أهل الأثر في عقائدهم : انا وجدنا آباءنا واطعنا
سادتنا وكبرائنا بسبيل لأن هؤلاء نسبوا ذلك الى التنزيل والسي
متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وأولئك نسبوا افكهم الى أهل
الباطيل فازدادوا بذلك في التضليل الا ترى ان الله سبحانه .

(٤) أثنى على يوسف في القرآن حيث قال ■ انى تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبعت ملة ابائى ابراهيم واسحاق
صعقوب ما كان لنا . الى قولهم رد لشركون

(١) سورة الزخرف الآية ٢٢ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٦٧ .

(٣) سورة يوسف الآية ٣٠ . المرحى (١٧٠)

(٤) سورة يوسف . ٢٨

- (١) ان تشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ■
فلما كان آباءهم عليه الصلاة والسلام أنبياء متبعين للوحي وهو :
الدين الخالص الذي ارتضاه الله .
- (٢) كان اتباع آباءهم من صفات المدح ■ قال الفخر الرازي :
ان الله امرهم ان يتبعوا ما انزل من الدلائل الباهرة فهم قالوا ■
لا نتبع ذلك وانما نتبع آباءنا وأسلافنا .
- (٣) فكانهم عارضوا الدلالة بالتقليد ■ واجاب الله عنهم بقوله ■ اولو كان
آباءهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ■ الواو في " اولو " واو
المعطف دخلت عليها همزة الاستفهام للتوبيخ لأنها تقتضى الاقترار
بشيء يكون الاقرار به فضيحة .
- (٤) كما يقتضى الاخبار عن المستفهم عنه : قال الامام الغزالي
بعد ان عرف التقليد بمثل ما قدمنا حيث قال : حاصل تعريف
العلماء للتقليد منحصر في انه قبول القول بلا دليل لأنه قبول القول
اذابن دليله ليس بتقليد بل هو عمل بالدليل . أقول بالله
التوفيق . معنى هذا الكلام منحصر في نقطتين : سبق الكلام
عليها بدون تفصيل وتفصل ذلك هنا أولاً ان التقليد ليس طريقاً
للعلم ثانياً انه أى ■ التقليد - هو قبول القول بدون بيان
الحجة ولا يوصل الى اصل العلم ولا الى فروعه . ولا يوصل الى
مخرجه .

- (١) تفسير القرطبي ج ٢ ص ١١٢ .
(٢) تفسير الفخر الرازي ج ٥ ص ٦ ط الأولى .
(٣) نفس المرجع السابق .
(٤) المستصفى للامام الغزالي ص ٥١٦ .

الحق يقول الغزالي : وما عثرت على من خالف في هذا غير طائفة قليلة وقد بينت ان هذه الطائفة هي : الحشوية والتعليمية وخلافهما غير معتبر ولا يعتمد به اقول والله التوفيق على أية حال البحث عن الدليل المطلوب ونحن مأمورون بأن لا نقولوا حلالا ولا حراما الا بمحض من كتاب او سنة حرم ذلك واحل ذلك . ثم بدأ الغزالي يبين اوجه بطلان قول الحشوية والتعليمية . فقال : بطلان قول هذه الطائفة من اوجه الأول هو ان صدق المقلد لا يعلم ضرورة فلا بد من دليل يعلم صدق الرسول صلى الله عليه وسلم - بمعجزته وصدق كلام الله بأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن صدقه - وصدق أهل الاجتماع بأخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن عصمتهم ومن واقع التعريف تدرك انه حيث لم تقم حجة ولم يعلم الصدق بضرورة ولا بدليل فالاتباع فيه اعتماد على الجهل - الوجه الثاني - بالزامهم بالحجة بطريق الاستفسار فيقول لهم : أنتم تحيلون الخطأ على مقلدكم أم تجوزونه فإن جوزتموه فأنكم شاكون في طاعة مذهبكم وان أحلتهم فهم عرستم استحالتهم بضرورة أم ينظر ههنا السؤال وامثاله التي ستأتي ان شاء الله يصبح المقلد امام أمرين أحدهما مر - والاحتجاج باتباع الواد الأعظم لا دليل فيه لانه قبول قول بدليل كذلك فو لهم ان الناظر مشروط في شبهات وقد كثر ضلال الناظرين فترك الحظر وطلب السلامة أولى وقد أجاب الناصيون على هذه الشبهة فقالوا :

(١)

وقد كثر ضلال المتقلدين من اليهود والنصارى - فهم تفرقون بين تقليدكم وتقليد سائر الكفار حيث قالوا " إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ■

ثم نقول اذا وجبت المعرفة كان التقليد جهلا وضلالا فكانكم حملتم هذا خوفا من الوقوع في الشبهة كمن قتل نفسه جوعا عطشا خيفة ان يمرض بملقعة او يمشق بشربة لو اكل وشرب . وكالمريض يترك العلاج راسا خوفا من ان يخطئ في العلاج وكمن يترك التجارة والحراثة خوفا من نزول صاعقه فيختار الفقر خوفا من الفقر .

الشبهة الثانية

المحاوره سيد الخيبرية والتمادييه للتقليد

٢٣ تسكهم بقوله تعالى ■ ما يجادل في آيات الله الا الذين -

كفروا ■ وانه نهى عن الجدل في القدر والنظر يفتح باب -
الجدال ، واجاب المانعون بان النهي عن الجدل بالباطل كما قال تعالى ■ وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ■ بدليل قوله تعالى ■ وجادلهم بالتى هي أحسن ■ فاما القدر فنهاهم عن الجدال فيه ، اما لأنه كان قد وقفهم على الحق بالنصر -

فنصهم عن المجارة في النصر ، او كان في بدء الاسلام فاحترز عن أن يسمعه المخالف فيقول هو لا * بعد لم تستقر قدمهم في الدين أو لأنهم كانوا مدفوعين الى الجهاد الذى هو أهم عندهم ■ -

(١)

صعارض المانعون هو لا * بقوله تعالى ■ ولا تقف ما ليس لك به علم ■

٢٤

(١) المستضى ج ٢ ص ١٨٥ ط شركة الطباعة الفنية المتحدة .

٢ - سورة غافر (٤٠)

٢ - سورة الرعد (١٣)

١ - وقوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وقوله جل ذكره ■

٢ - وما شهدنا إلا بما علمنا ﴿ وقوله ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ هذا كله ٢ -
 نهى عن التقليد وأمر بالتعلم ولذلك عظم شأن العلماء وقال تعالى
 ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ وقد ورد
 في الحديث .

(١) ■ يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون ■ تحريف الغالين
 وتأهل الجاهلين ، ولا يحصل هذا بالتقليد بل بالعلم أقول والله
 التوفيق .

(١) الحديث رواه ابن الصلاح في رحلته بجمل هذا العلم على
 أنه فعل لم يسم فاعله يقول من كل خلف عدوله ■ والمعنى
 أن الخلف هو : العدولة بمعنى أنه عادل كما يقال :
 شكور بمعنى : شاكركم الباء للمبالغة والمعنى أن العلم
 يحمل عن كل خلف كامل في عدالته ، والحديث ضعيف ،
 لأنه لا يعرف إلا من طريق معان بن رفاعه ولا يعرف إلا
 به وهو إما معضل أو مرسل ، وإن كان مرسلًا فمن طريق
 إبراهيم بن عبد الرحمن وهو لا يعرف في غير هذا
 وأشهر طريقه عن معان بن كلثوم دائرة عليه ومسان
 بن رفاعه السلي هذا ضعفه ابن معين وأبو حاتم الرازي -
 والجوزجاني وابن حبان - وابن عدي - ووثقه علي بن
 المديني - والحديث ضعيف بل ذهب بعضهم - إلى القول
 بوضعه - والله أعلم .

١ - سورة البقرة (الرقم ٢٤٦)

٢ - سورة يوسف (الرقم ٨١)

٣ - سورة الرافضيا (الرقم ٤٤)

هذا الموقف امام التقليد صحيح ولاكن لا يدخل فيه العامي فلمس
امامه سوى التقليد ولا سبيل له سواء وفتيا المقلد هي : سبيله
وهي : ايضا دليله ولا نزاع في هذا حسب ما رايت من النصوص المتعلقة

(١) بالموضوع والله اعلم .. قال الفخر الرازي في قوله تعالى ﴿ صم بكم ﴾
عسى ﴿ الآية اعلم أنه تعالى لما شبههم بالمهائم زاد في -
تبيكيتهم فقال " صم بكم عي " لأنهم صاروا بمنزلة الصم في ان الذي
سموه كانوا لم يسموه - ومنزلة الحكم في ان لا يستجيبوا لما دعو
اليه - ومنزلة الصم من حيث أنهم أعرضوا عن الدلائل فصاروا
كأنهم لم يشاهدوها - قال النحويون : صم أى : هم صم رفع
على الالزام - اما قوله " فهم لا يعقلون " فالمراد العقل الأكسابي
لأن العقل المطبوع كان حاصلًا لهم . والعقل غفلان .

(٢) مطبوع وسموع ولما كان طريق اكتساب العقل المكتسب هو الاستعانة
بهذه القوى الثلاثة : فلما أعرضوا عنها فقد العقل المكتسب - ولهذا
قيل : من فقد حسافقد علما . اقول والله التوفيق .. الكفار ومن
على شاكلتهم ممن ترك الوحي واخذ بالأقول بلا دليل لا يعقلون شيئا
من الدين ولا يهتدون " يعنى : الى كيفية اكتسابه نسأل الله
التوفيق والعافية .

(٣) فالذين منعهم الاقتداء بأبائهم من قبول الأهداء .

(١) الفخر الرازي ح ٥ : ٦ ، ٧ ، ٨ ط الأولى .

(٢) تفسير الفخر الرازي ح ٥ - ٦ ، ٧ ، ٨ ط الأولى .

(٣) جامع بيان العلم وفضله لأبن عبد البر ح ١ ص ١٠٩ .

٢١ قالوا ■ انا بما ارسلتم به كافرين ■ وفي هؤلاء مثلهم قال الله عز وجل ■ ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون * وقال ■ اذ تهرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وراوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ■ وقال عز وجل عائيا لأهل الكفر وذا ما لهم * ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا كذلك ^{لهم على ربهم} ~~يعبدون~~ *
ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء والروساء وقسده احتج العلماء .

(١) بهذه الآية في ذم التقليد ولم يمنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها لأن التشبيه لم يقع من جهة كفر احدهما وإيمان الآخر وإنما وقع التشبيه بين التقليدين بغير حجة للتقليد كما لو قلدوا رجلا فكفسر وقلدوا آخر فاذنب - وقلد آخر في السألة ديناه فاخطأ وجهها كأن كل واحد ملوما على التقليد بغير حجة لأن كل ذلك تقليد يشبه بعضه بعضا وإن اختلفت الآثام فيه .

(٢) وقال الله تعالى * وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون * قال الشيخ الأئمن رضي الله عنه بعد سرده لأدلة كثيرة وقد ثبت الاحتجاج بما قدمنا في هذا الباب وفي تهوئه ابطال التقليد أيضا .

(٣) فإذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم للأصول التي يجب التسليم لها وهي ■ الكتاب والسنة أو ما كان في معناهما يدل جامع بين ذلك .

(١) ضوا البيان في امضال القرآن بالقرآن ج ٢ ص ٤٩١ .

(٢) سورة التوبة الآية ١١٥ .

(٣) ضوا البيان في امضاح القرآن بالقرآن ج ٢ ص : ٤٩١ .

(١) ثم ساق ابن عبد البر سندَه الى ان قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن ابيه عن جده قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . يقول : اني لأخاف على امتي من بعدى من افعال ثلاثة قال - وما هي : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : " أخاف عليهم من زلة العالم ومن حكم جائر ، ومن هوى متبع " وهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : * تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله * هذا لفظ أبي عروفي جامع ، اقول والله التوفيق بعد هذه النبهة التي تقدمت .

(٢) نبين نوع التقليد الذي خالف فيه المتأخرون الصحابة وغيرهم من القرون المشهود لهم بالخير - وهو : تقليد رجل واحد معين دون غيره من جميع العلماء - فان هذا النوع من التقليد لم يرد في نفسه نص من كتاب ولا سنة ولم يقل به احد من اصحاب الرسول صلوات الله وسلامه عليه وهو : مخالف لأقوال الأئمة الأربعة رحمهم الله فلم يقل احد منهم بالجمود على قول رجل واحد معين دون غيره .

-
- (١) كثير بن عبد الله المذكور في هذا الأسناد ضعيف وابوه عبد الله مقبول ولكن المتنين المرويين بالأسناد المذكور كإهماله شواهد كثيرة تدل على ان أصله صحيح . . . وكثير هذا قال فيه ابن حجر : منهم من نسبته الى الكذب التقريب ٢ ص ١٣٢ / د ت ق . الدرر العقبية
- (٢) جامع بيان العلم وفضله ١ ص ١٠٩ . ابن عبد البر

من جميع علماء المسلمين ، فتقليد العالم المعين من بدع القسرين
الرابع ومن يدعي خلاف ذلك فعليه الدليل بأن يعين لنا رجلاً
واحداً من القرون الثلاثة الأولى التزم مذهب رجل واحد بعينه
ولن يستطيع ذلك أبداً لأنه لم يحصل - البتة -

ذكر جمل من كلام العلماء في ضاد هذا النوع من التقليد
اعني : تقليد رجل واحد بعينه والتزام مذهبه وحجج القائلين
بذلك ومناقشتها - بعد ايضاح ذلك تبين ما يشهد له الدليل
ونرجعه ان شاء الله .

(١) قال ابن عبد البر في كتابه : جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي
في روايته وجملته مانعه : باب ضاد التقليد ونفيه والفرق بين
التقليد والاتباع - قد ذم الله التقليد في غير موضع من كتابه
فقال : اتخذوا ائمه ائمه ائمه من دون الله * وروى عن
حذيفة وغيره قالوا : لم تعبدوهم من دون الله ولكنهم اهلوا لهم
وحرموا عليهم فاتبعوهم * وقال عدي ابن حاتم : اتيت النبي صلى الله
عليه وسلم وفي عنقي صليب فقال لي : يا عدي .

(٢) الحق هذا الوثن من عنقك - فانتبهت اليه وهو يقرأ : " براءة من الله
ورسوله - حتى اتى على هذه الآية * اتخذوا ائمه ائمه ائمه
من دون الله * قال : قلت : يا رسول الله انا لم اتخذهم ائمه
من دون الله - قال : بلي

(١) جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ ص ١٠٩ .

(٢) سورة " التوبة " الآية ٣١ المعجم المفهرس لا الفاظ القرآن

ص ١٨
له مستند الترمذيه ٢٤١ والسيد الكبري ١١٦
والحديث له الفاظ متعدده

الذين يصلون ما حرم عليكم فتصلونه ويحرمون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ، فقلت : بلى فقال : تلك عبادتهم . وقال : أما انهم لو أمروهم ان يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ولكن أمروهم . ففعلوا حلال الله حرامه وحرامه حلاله .

(١) فأطاعوهم فكانت تلك الرهبة . وهو لا .

الذين اتخذوا أربابهم وذهبوا بها من دون الله حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله اتباعاً لروايتهم ، مع علمهم أنهم خالفوا دين الله فهذا كفر ، وقد جعله الله ورسوله شركاً - وإن لم يكتفوا يصلون لهم ويسجدون لهم . فكان من اتبع غيره في خلاف الدين مع علمه أنه خلاف للدين . وأعتقد ما قاله

(٢) ذلك دون ما قاله الله ورسوله شركاً مثل هو لا ، الثاني ان يكفون

اعتقادهم وإيمانهم بتحريم الحرام وتحليل الحلال ثابتاً لكنهم أطاعوهم في معصية الله كما يفعل المسلم ما يفعله من المماصيات التي يعتقد أنها مماص ، فهو لا لهم حكم أمثالهم من أهل الذنوب ، ثم ذلك المحرم للحلال والمحلل للحرام ان كان مجتهداً قصد اتباع الرسول لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر وقد اتقى الله ما استطاع ، فهذا لا يؤاخذ به الله بخطئه بل يشبهه على اجتهد به الذي أطاع به به ولكن من علم ان هذا خطأ فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم

(١) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٨٦ .

(٢) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٨٧ .

ثم تبعه على خطئه وعدل عن قول الرسول . فهذا له نصيب
من هذا الشرك الذي ذمه الله ، لا سيما ان اتبع في ذلك هواه -
ونصره باليد واللسان مع علمه انه مخالف للرسول صلى الله عليه وسلم
فهذا : شرك يستحق صاحبه العقوبة عليه وهذا اتفق العلماء على
انه اذا عرف الحق لا يجوز له تقليد أحد في خلافه . وانما
تنازعوا في جواز التقليد للقادر على الاستدلال ، وأن كان عاجزا
عن اظهار الحق الذي يعلمه فهذا يكون كمن عرف ان دين الاسلام
حق وهو بين النصارى . فاذا فعل ما يقدر عليه من الحق لم
يؤاخذ بما عجز عنه . وهو لا كالنجاشي وغيره وقد أنزل الله .

(١) في هو لا الآيات من كتاب الله كقوله ■ وان من أهل الكتاب لمن
يوءن بالله وما أنزل اليهم وما أنزل اليهم * وقوله تعالى ﴿ وانما -
سمعوا ما أنزل الى الرسول .

(٢) ترى اعينهم تخفى من الدمع ما عرفوا من الحق * الآية وقوله *
ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون .

(٣) واما ان كان التبع للمجتهد ■

عاجزا عن معرفة الحق على التفضيل وقد فعل ما يقدر عليه مثله من
الاجتهاد في التقليد فهذا لا يؤاخذ ان أخطأ كما في القبله وأما من
قلد شخصا دون نظيره بمجرد هواه ونصره بيده ولسانه من غير علم ان معه -

-
- (١) السورة ٣ الآية ١٩٩ بل عمره
(٢) السورة ٥ الآية ٨٣ . اما آية ٨٢
(٣) السورة ٧ الآية ١٥٩ . الاعراف

(١) الحق فهذا من اهل الجاهلية وان كان متبوعه نصيبا لم يكن عليه
 صالحا وان كان متبوعه مخطئا كان اثما كمن قال في القرآن برأيه
 فان اصاب ■ اخطأ وان اخطأ فليتوا مقعده من النار - وهو "لا" ،
 من جنس مانع الزكاة الذي تقدم فيه الوعيد - ومن جنس عهدة الدينار
 والدرهم والقطيفة والخميصة الدين ورد ذمهم في النص - الصحيح
 فان ذلك لما أحب المال منعه من عبادة الله وطاعته وصار عدا له
 وكذلك هو "لا" فيكون فيهم شرك أصغر ولهم من الوعيد بحسب ذلك -

(٢) قال ابن جرير في معنى قوله تعالى ■ وتعملون له اندادا * أي
 وتعملون لمن خلق ذلك اندادا وهم الاكفاء من الرجال تطيعونهم
 في معاصي الله .

(٣) قال ابن كثير في قوله تعالى ■ ومن الناس من يتخذ من
 دون الله اندادا يحبونهم كحب الله ... الآية * يذكر الله حال
 المشركين به في الدنيا وما لهم في الدار الآخرة ، حيث جعلوا لله
 اندادا ، أي : أمثالا ونظرا يعبدونهم معه يحبونهم كحبه ، لا
 اله الا هو ، ولا ضد له ، ولا ند له ، ولا شريك معه ، وفي
 الصحيحين عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله
 أي الذنوب اعظم ■ قال : ان تجعل لله ندا وهو خلقك
 أقول بالله التوفيق فيما تقدم من النصوص رأينا من خلا لها أي :

(١) تفسير كتاب التوحيد ص ٨٧ .

(٢) تفسير ابن جرير الطبري .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص : ٩٢ .

سورة فصلت الآية ٢٩
 " نظر صلي القاري ج ٤ / ١٥١ ط دار المشرق بيروت
 ٥٢ انظر البخاري مع فتح الباري ج ١٣ / ٤٩١

الكتاب . والسنة قوة ارتباط التقليد بالطاعة العمياء وكيف يجر ذلك الى العبادة والشرك وتعظيم المخلوقين وجعلهم في منزلة لا تصلح ولا تليق بهم - وهم يبرون من وصل بهم الى تلك المنزلة * ان اصبروا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا رآوا العذاب وتقطعت بهم - الأسباب * كما اثارنا كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدى * اجعلتنى لله ندا * وسبب ذلك القول هو . التعظيم بلا شك والله أعلم وهنا يدرك ان العبد لا يكون مؤمنا حقا حتى -

(١) يتبع ما انزل الله وقد قال تعالى . ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم

الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة * ولا وليجة أكبر . من أن يجعل الإنسان رجلا يحينه مختارا على كلام الملقه وكلام رسوله وكلام سائر الأئمة يقدمه على ذلك كله صعرض الكتاب الله وسنه رسوله واجماع الأئمة على كلامة فما وافقه منها قبله لموافقته لقوله . وما خالفه منها تلتطف في رده وتطلب له وجوه الحيل فان لم تكن

(٢) هذه وليجة فلا ندري ما لوليجة ؟ وقال تعالى * يوم تقلب

وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا * وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكرامنا فاضلونا السبيلا . وهذا -

(٣) نحن في بطلان التقليد - قال ابو عمرو بن الصلاح : قطع ابو عبد الله

(١) سورة التوبة الآية : ١٦ .

(٢) سورة الأحزاب الآية ٦٤ - ٦٧ .

(٣) اعلام الموقعين - ٤ ص : ٢٤٩ .

الحلي امام الشافعين بما وراء النهر - والقاضي ابو المحاسن -
الرواني صاحب بحرا المذهب وغيرها بانه لا يجوز للمقلد أن يفتي
بما هو مقلد فيه ، وذكر الشيخ ابو محمد الجويني في شرحه لوسيلة
الشافعي عن شيخه ابي بكر الفخار المروزي انه يجوز لمن حفظ
كلام صاحب مذهب ونصوصه ان يفتي به وان لم يكن عارفا بغوامضه
وحقائقه وخالفه الشيخ ابو محمد وقال : لا يجوز ان يفتي بمذهب
غيره اذا لم يكن متبحرا فيه عالما بغوامضه وحقائقه كما لا يجوز للعامة
الذي جمع فتاوى المفتين ان يفتي بها واذا كان متبحرا فيه جاز
ان يفتي به - وقال ابو عمرو : من قال لا يجوز له ان يفتي بذلك

(١) معناه : لا يذكره في صورة ما يقوله من عند نفسه بل يضيفه
الى غيره يحكيه عن امامه الذي قلده ، فعلى هذا من عدناه في
اصناف المفتين المقلدين ليسوا على الحقيقة من المفتين ولكنهم ،
قاموا مقام المفتين قال ابن القيم ما ذكره ابو عمرو حسن الا أن -
صاحب هذه المرتبة يحرم عليه ان يقول : مقذهب الشافعي كذا لما
لا يعلم نصه الذي أفتى به ، أو يكون شهرته بين أهل
المذهب شهرة لا يحتاج معها الى الوقوف على نصه كشهرة مذهبه
في الجهر باليسطة والنفوذ في الفجر - ووجب تثبيت النية للصوم
في الغرض من الليل ، ونحو ذلك فاما مجرد ما يجد في كتب
من انتسب الى مذهبه من الفروع فلا يسمعه ان يضيفها الى نصه
ومذهبه بمجرد وجودها في كتبهم : فكم فيها من مسألة اختلص

المتنبين اليه في اضافتها الى مقتضى نصه ومذهبه . فهذا يضيف الى مذهبه اثباتها وهذا يضيف اليه نفيها . قال ابن عبد البر فلا ندري كيف يسمع المفتي عند الله ان يقول : هذا مذهب الشافعي وهذا مذهب مالك - وأحمد - وأبو حنيفة - واستبعد ابن القيم علي ابي عمرو قوله : " ان لهذا المفتي ان يقول : هذا مقتضى مذهب الشافعي مثلا - فلمع الله لا يقبل ذلك من كل من نصب نفسه للفتيا . حتى يكون عالما بما أخذ صاحب المذهب ومداركه وقواعده . جمعا وفرعا . وعلما ان ذلك الحكم مطابق لأصوله وقواعده بمقد است فراغ وسعة في معرفة ذلك فيما اذا اخبر ان هذا مقتضى مذهبه كان له حكم أمثاله من قال يبلغ علمه . ولا يكلف الله نفسا الا وسعها والجملة . فالمفتي مخبر عن الحكم الشرعي وهو : اما مخبر عما فيه عن الله ورسوله . واما مخبر عما فيه من كتابه أو نصوص من قلدة دينه . وهذا لون - وهذا لون . فكما لا يسمع الأول ان ، يخبر عن الله ورسوله الا بما علمه . فكذا لا يسمع الثاني ان يخبر عن امامه الذي قلده دينه الا بما يعلمه والله التوفيق .

(١) حاصل جميع حجج المقلدين منحصر في قولهم . نحن معاشرا المقلدين

(٢) يستثلون قول الله . فسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فامر

سبحانه من لا علم له ان يسأل من هو اعلم منه . وهذا نص قولنا وقد أرشد النبي صلى الله عليه وسلم من لا يعلم الى سؤال من يعلم .

(١) أضواء البيان في إيضاح تفسير القرآن بالقرآن = ٧ ص ٥٠٠ .

(٢) سورة النحل الآية ٤٣ المعجم الفهرس لالفاظ القرآن الكريم ص ٦٣

(١) التقليد لم يكن هناك طاعة تختص بهم وقال تعالى ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا ﴾ * وتقليدهم اتباع لهم ففاعله من رضي الله عنهم وقد قال عبد الله بن مسعود " من كاستنا فليستسن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة " اولئك اصحاب محمد ابرهذه الأمة قلها وأصحبها علما وأقلها تكلفا قوما اختارهم الله لصحبه نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه فأعرفوا لهم حقهم وتسكوا بهديهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم - وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ﴿ عليكم سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وقال ﴿ اقتدوا بالذين من بعدى أبا بكر وعمر ﴾ واهتدوا بهدى عمار وتسكوا بهدى ابن ام مهند * .

(٢) وقد كتب عمر الى شريح القاضي أقض بما في كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله نفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بما قضى به الصالحون وقد منع عمر من بيع أمهات الأولاد وتبعة الصحابة والزمر - الطلاق الثلاث فتبعوه ايضا - واحتلم مرة فقال له مرو بن الحمار خذ ثوبا غير شهك .

- (١) سورة التوبة الآية رقم ١٠ - المعجم لألفاظ القرآن الكريم ص ٢٤١ .
 (٢) شريح هو : ابن عبد الله النخعي الكوفي ، القاضي بواسط ثم الكوفة - ابنو عبد الله صدوق يخطئ كثيرا تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة - وكان عادلا فاضلا عابدا - شديدا على أهل البدع - من الثامنة - مات سنة سبع أو ثمان وسبعين

١ غت م ع - اليب ح ١ ص ٣٥١ .

١ - مختصر المحتدر للسيد ابي داود مع معالي السنة ح ١١ / ٧
 ٢ - بوداود ح ١ / ١٠
 ٣ - يله العذر شرح الجامع الصغير ح ٥٦ / ٥ واخوه الله عليه
 ح ٥١ / ١
 ٤ - سنة الكبر للبيهقي ح ١٠ - ١١٥

(١) فقال : لو فعلتها صارت سنة . وقال أبي بن كعب وغيره من الصحابة ما استبان لك فاعمل به وما انتبه عليك فكله الى عالمه . وقد كان الصحابة يفتون ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم . وهذا تقليد لهم قطعاً ان قولهم لا يكون حجة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) عليه وسلم . وقد قال تعالى : فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون . فواجب عليهم قبول ما انذروهم به اذا رجعوا اليهم وهذا تقليد منهم للعلماء . وضح عن ابن الزبير انه سئل عن الجد والأخوة فقال : أما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذته خليلاً فانه أنزله ابد . وهذا ظاهر في تقليد له وجاءت الشريعة بقول قول القائف والخاص والقاسم والمقوم للعلقات وغيرها . . . والحاكمون بالمثل في جزاء الصيد وذلك تقليد . محض واجمعت الأمة على قبول قول المترجم . والرسول . والمعدل . والمعرف وان اختلفوا في جواز الاكفاً بواحد ، وذلك تقليد محض لهؤلاء . واجمعوا على جواز شراء اللحم . والثياب . والطعام من غير سوء ال عن اسباب حلها وتحريمها اكفاً بتقليد اربابها ولو كلف الناس كلهم الاجتهاد وان يكونوا علماء فضلاً لضاقت مصالح العباد وتعطلت الصنائع والتاجر وكان الناس كلهم مجتهدين . وهذا ما لا سبيل اليه شرعاً والقدر قد منع من وقوعه وقد اجمع الناس على تقليد .

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٢ .

(٢) السورة التمه الآيه ١٢٢ .

٢ = اعلام المرقسيه ج ٥ / ٢٩١

٤ = نعي الملقريه ج ٥ / ٢٩٤

الزوج للنساء اللاتي يهدين اليه زوجته وجواز وطئها تقليدا لهن
في كونها هي : زوجته - وأجمعوا على أن الأعشى يقلد في القبلة
وعلى تقليد الأمة في الطهارة وقراءة الفاتحة وما يصح به الاقتداء
وعلى تقليد الزوجة .

(١) سلسلة كانت أو ذمعة ان هضبا قد انقطع فيها للزوج وطؤها -
بالتقليد صباح للولي تزوجها بالتقليد في انقضاء عدتها وعلى جواز
تقليد الناس للمؤمنين في دخول الوقت ولا يجب عليهم الاجتهاد
ومعرفة ذلك بالدليل وقد قالت .

(٢) الأمة السوداء لعقبة بن الحارث ارضعتك وأرضعت امرأتك فامر به صلى الله
عليه وسلم بفراقها . وتقليدها فيما اخبرت به من ذلك ، وقد صرح
الأئمة بجواز التقليد فقال حفص بن غياث :

(٣) سمعت سفیان يقول اذا ارأيت الرجل يعمل العمل الذي

(١) اضواء البهان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥٠٤ .

(٢) عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف النوفلي المكي

صحابي - من سلسلة الفتح - بقي الى بعد الخسعين / خ - د .

ت - س التقريب ج ٢ ص ٢٦ .

(٣) حفص بن غياث : بمجمعه مكسورة ها* و مثله - ابن طلق

بن معاوية النخعي ابو عمر الكوفي القاضي - ثقة فقيه -

تغير حقه قليلا في الآخر - من الثامنة - مات سنه

اربعمائة أو خمس وتسعين وقد قارب الطائنين / ع -

التقريب ج ١ ص : ١٨٩ .

١ - اعلام الموحدين ج ٤ / ٥٧٨

٢ - في المجلد السابق

٣ - الفهارس ج ٢ / ٥٧٨

١ - قد اختلف فيه وانت ترى تحريمه فلا تنهه ، وقال محمد بن الحسين
يجوز للمعلم تقليد من هو اعلم منه ولا يجوز له تقليد من هو مثله
وقد صرح الشافعي بالتقليد . فقال : في الضبع : بعير قلته
تقليد العمر - وقال في سألة بيع الحيوان بالبراءة من الميوب :
قلته تقليد المشان - وقال في سألة الجد مع الاخوة انه يقاسمهم
ثم قال : وانما قلت بقول زيد وعنه قبلنا اكثر القرائن : وقال
في موضع آخر من كتابه الجديد : قلته تقليدا لمطاء - وهذا
ابو حنيفة رحمه الله .

(١) قال في سألة الابار ليس معه فيها الا تقليد من تقدمه من التابعين
وهذا مالك لا يخرج عن عمل أهل المدينة ويصرح في موطنه بأنه
أدرك العمل على هذا وهو الذي عليه أهل العلم ببلدنا ويقول
في غير موضع : ما رأيت احدا اقتدى به بفعله . ولو جمعنا ذلك
من كلام لطال - وقد قال الشافعي في الصحابة : رأيهم لنا
خير من رأينا لأنفسنا ، وقد جعل الله سبحانه في فطر العباد
تقليد المتعلمين للأستاذين والمعلمين ولا تقوم مصلحة الخلق الا ب
بهذا وذلك عام في كل علم وصناعة وقد فاءت الله سبحانه بين
قوى الأيدان كما فاءت بين الأذهان فلا يحسن في حكته وعدله
ورحمته ان يفرض على جميع خلقه معرفة الحق بدليله ولو كان كذلك
لتساوت أقدام الخلائق في كونهم علماء - بل جعل الله سبحانه وتعالى
هذا عالما - وهذا متعلما . وهذا متبعيا للعام موثقا به بمنزلة

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥٠٩ .

١ - مدارج الموقنين ج ٢ ص ٢٩٩

٢ - فتح المجلد

٣ -

المأموم مع الأمام والمتابع مع المتبوع ، ولين حرم الله سبحانه - على
الجاهل أن يكون متيقنا للعالم موثقا به - مقلدا له يسير سيره
هنزل بنزوله وقد علم الله سبحانه أن النوازل والحوادث كل وقت
نازلة بالخلق فهل فرض على كل منهم فرض عين أن يأخذ - حكم
نازلته من الأدلة الشرعية بشروطها ولوازمها - وهل ذلك في إمكان
أحد فضلا عن كونه مشروعا ؟ وهو لا - أصحاب الرسول صلى الله عليه
وسلم فتحوا البلاد وكان الحديث العهد بالاسلام يسألهم فيفتونهم
ولا يقولون عليك أن تطلب الدليل ومعرفة الحق في هذه الفتوى ولا يعرف
ذلك عن أحد منهم البتة - وهل التقليد إلا من لوازم التكليف
ولوازم الوجود ؟ فهو من لوازم الشرع والقدر - والمنكرون له -
مضطرون إليه ولا بد وذلك فيما تقدم بيانه من الأحكام وغيرها .
وتقول لمن يحتج على بطلانه : كل حجة أثرية ذكرناها فأنت مقلد
لحظتها ورواتها ...

(١) إذا لم يقم دليل قطعي على صدقهم فليس بيدك إلا صدق الراوى
وليس بيد الحاكم إلا تقليد الشاهد وكذلك ليس بيد العامي التقليد
العالم ، فما الذى سوغ لك تقليد الراوى والشاهد ومنعنا من تقليد
العالم وهذا سمع بأذنه ما رواه . وهذا عقل بقلبه ما سمعه فأدى
هذا سمعه ، وأدى هذا محقوله ، وفرض على هذا تأديته ما سمعه
وعلى هذا تأديته ما عقله وعلى من لم يبلغ منزلتهما القبول منهما نسيم
يقال للمانعين من التقليد انتم منعموه خشية وقوع المقلد فى الخطأ ،
بأن يكون مقلده مخطئا فى فتواه ، ثم اوجبتم عليه النظر والاستدلال -

في طلب الحق ، ولا ريب ان صوابه في تقليده للعالم اقرب .
من صوابه في اجتهاده هو نفسه ، وهذا كمن اراد شراء سلعة
لاخيرة له بها فانه اذا قلد عالما يملك السلعة خيرا بها امنسا
ناصحا كان صوابه وحصول غرضه اقرب من اجتهاده لنفسه ، وهذا
متفق عليه بين العقلاء هذا هو غاية ما يحتاج به المقلدون . وقد
ذكره ابن القيم رحمه الله في اعلام الموقعين حين فساد من واحد
وشائين وجها اقول والله التوفيق قد بهت الكثير من امر التقليد
حين بدت بشعره عند العلماء وارجو ان اكون - ذكرت عنه ما فيه
الكفاية لطالب الحق غير المتعمت والان نهي بعض النقط التي اثارها
ابن القيم حين ...

(١) شرع في بيان ابطال حجج المقلدين فقال رحمه الله : عجا لكم
معاصر المقلدين الشاهدين على انفسهم مع شهادة اهل العلم بانهم
ليسوا من اهل ولا معدودين في زمرة اهل كيف ابطالتم مذهبكم -
بنفس دليكم . فما للمقلد وما للاستدلال . وابن من نصب المقلد
من منصب المستدل . وهل ما ذكرتم من الأدلة الا شياها .
استمرتوها من صاحب الحجة ، فتجملتم بها . بين الناس ، وكنتم
في ذلك تشبهين بما لم تعطوه ...

(٢) ناطقين من العلم بما شهدتم على انفسكم انكم لم تؤمنوه . وذلك ثوب
زور ليستموه . ومنصب لستم من اهل غصبتوه . فأخبرونا هل صرتم
الى التقليد لدليل فانكم اليه . صرهان دلكم عليه فنزلتم به من ...

(١) اعلام الموقعين ٢٠٠/٢٨

(٢) نفس المرجع السابق = ٧ ص ٥٠٨

الاستدلال أقرب منزل وكنتم به عن التقليد هـ بمعزل ام سلكتم سبيله
اتفاقا ، ونحننا من غير دليل - وليس الى خروجكم عن احد هذين
القسمين ، سبيل وايهما كان فهو بفساد مذهب التقليد حاكم والرجوع
الى مذهب الحجة منه لازم . ونحن ان خاطبناكم
بلسان الحجة . قلتم لئنا من اهل هذه السبيل . وان خاطبناكم بحكم
التقليد . فلا معنى لما اقتضوه من دليل والعجب ان كل طائفة من
الطوائف وكل امة من الامم تدعى انها على حق حاشا فرقة التقليد .
فانهم لا يدعون ذلك ولو ادعوه لكانوا مبطلين فانهم شاهدون - على
انفسهم بانهم لم يعتقدوا تلك الاقوال لدليل فادهم اليها برهان
لهم عليها وانما سبيلهم محض التقليد - والمقلد لا يعرف الحق من
الباطل - واعجب من هذا ان ايمتهم نهوهم عن تقليد هم فمعصوهمهم
وخالفهم وقالوا . نحن على مذاهبهم وقد دانوا بخلافهم في اصل
المذهب الذي بنوا عليه ، فانهم بنوا على الحجة ونهوا عن التقليد
واوصوهم اذا ظهر الدليل ان يتركوا اقوالهم ويتبعوا خالفهم فسي
ذلك كله . وقالوا : نحن من اتباعهم ، تلك امانتهم واتباعهم
الا من سلك سبب لهم واقتفى آثارهم في اصولهم وفروعهم ، واعجب
من هذا انهم مصرحون في كتبهم ببطلان التقليد وتحريمه وانه لا يصلح
القول به في دين الله ولو اشترط الامام على الحاكم ان يحكم بمذهب
معين لم يضح شرطه ولا توليته . ومنهم من صحح التولية وأبطل
الشرط وكذلك المعنى يحرم عليه الاقتداء بما لا يعلم صحته باتفاق -
الناس والمقلد لا علم له بصحة القول وفساده اذ طريق ذلك مسدود
عليه . ثم كل منهم يعلم انه مقلد لمتبوعه لا يفارقه قوله ويترك له .

(١) ما خالف من كتاب أو سنة أو قول صاحب ، أو قول من هو أعلم من مشيخته أو نظيره وهذا من أعجب المجب ، وأيضا ما نأتملم من بالضرورة انه لم يكن في عصر الصحابة رجل واحدا اتخذ رجلا منهم يقلده في جميع اقواله ، فلم يسقط منها شيئا وأسقط اقوال غيره فلم يأخذ منها شيئا وتعلم بالضرورة ان هذا لم يكن في عصر التابعين ، ولا تابع التابعين فلو كان هذا المقلدون برجل واحد ، سلك سبيلهم الوغية ، في القرون الفاضلة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما حدثت هذه الهدية في القرن الرابع المذموم على لسانه صلى الله عليه وسلم ، فالمقلدون لغيرهم في جميع ما قالوه يبيحون به الخروج الدماء والأحوال ويحرمونها - ولا يدرون اذ لك صواب ام خطأ على خطر عظيم ، ولهم بين يدي الله موقف شديد بالاسم فيه من قال على الله ما لم يعلم انه لنسب يمكن على شيء "التابعين"

(٢) محل الغرض منه بلفظه - قال الشيخ الأئمين : وعلى كل حال فانتم ايها المقلدون : تظنون انه لا يجوز العمل بالوحي الا لخصوص المجتهدين فلم سوفتم لانفسكم الاستدلال على التقليد بأية ؟ فسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ؟ وأية ؟ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة الاية هل رجعتكم عن قولكم بأن الاستدلال بالوحي لا يجوز لخبر المجتهد أو ارتكبتكم ما تعتقدون انه حرام من استدلالكم بالقرآن مع شدة بحدكم من رتبة الاجتهاد ، وفي هذا رد اجمالى لجميع ما استدلتكم به على التقليد الذي انتم عليه ثم يقال اليس هذا ..

(١) اعلام الموقعين ..

(٢) اضواء البيان في اوضح القرآن بالقرآن - ٧ ص ٥٠٩ ، ٥١٠

الآيات التي استدللتم بها في زعمكم من ظواهر الكتاب التي سن لكم
الصاوي وأمثلة ان العمل بها من اصول الكفر فانه لم يستثن شيئا
من ظواهر الكتاب يكون العمل به اهل من اصول الكفر فلم تجرأتكم
على شيء هو من اصول الكفر وسوقتم لأنفسكم الاستدلال بالقرآن مع
أنه لا يجوز عندكم الا للمجتهدين .

.....

رد استدلال المقلدين بإيجاز

(١) أما استدلالهم بقوله تعالى ﴿ فسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ فهو استدلال في غير محله . فإن الآية لا تدل على هذا النوع من التقليد الأعني الذي هم عليه من التزام جميع أقوال رجل واحد وترك جميع ما سواها ، ولا شك أن المراد بأهل الذكر أهل الوحي الذين يعلمون ما جاء من عند الله كعلماء الكتاب والسنة . فقد أمروا أن يسألوا أهل الذكر ليفتوهم بمقتضى ذلك الذكر الذي هو الوحي ومن سأل عن الوحي وأعلم به وبين له كان عمله به اتباعا للوحي لا تقليدا واتباع الوحي لا نزاع في صحته . وإن كانت الآية تدل على نوع تقليد في الجملة فهي لا تدل إلا على التقليد الذي قدما أنه لا خلاف فيه بين المسلمين ، وهو تقليد العاني الذي تنزل به النازلة علما من العلماء وعمله بما أفتاه به من غير التزام منه لجميع ما يقوله ذلك العالم ولا تركه لجميع ما يقوله غيره . وأما استدلالهم بالحديث الوارد في الرجل الذي أصابته شجة في رأسه ثم أحتمل فسأل أصحابه : هل يعلمون له رخصة في التجميم ؟ فقالوا : ما نرى لك رخصة وأنت قادر على الماء فاغتسل فمات . فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال : ﴿ قتلوه قتلهم الله إلا سألوا إذ لم يعلموا ؟ فأنما شفاء العي السؤال ﴾ فهو استدلال أيضا في غير محله . وهو حجة أيضا على المقلدين لا لهم .

(٢) قال في اعلام الموقعين في بيان وجه ذلك ما نصه : ان النبي صلى الله

(١) المصدر السابق = ٧ ص ٥١١ .

(٢) اعلام الموقعين = ٢ ص ٢١٥ .

عليه وسلم إنما أرشد المستفتين كما يحب الشجة بالسؤال عن حكمه وسنته فقال ■ قلوه قلهم الله ، فدعا عليهم حين أفتوا بغير علم . وفي هذا تحريم الأفتاء بالتقليد - فانه ليس علما باتفاق الناس . فانما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على قاعله ، فهو حرام وذلك أحد أدلة التحريم - ما احتج به المقلدون هو من أكبر الحجج عليهم وكذلك سؤال أبي العسيف الذي زنى بأمرأه ستاجره ، لأهل العلم .

فانه لما أخبروه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في البكر الزاني أقره على ذلك ولم ينكره . فلم يكن سوءالهم عن رأيهم ومذاهبهم - وأما استدلالهم بأن عمر قال في الكلاله ■ انى لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر ، وان ذلك تقليد منه له فلا حجة لهم فيه أيضا . وخلاف عمر لأبي بكر رضي الله عنهما أشهر من أن يذكر . كما خالفة في سبى أهل الردة فسيأهم أبو بكر وخالفة عمر . وبلغ خلافة الى ان ردهن حرائر الى أهلبن الا لمن ولدت لسيدها منهن ونقض حكمه ومن جملتن :

(٢) خولة الحنفية أم محمد بن علي وخالفة في أرض المنوة فقسمها أبو بكر ووقفها عمر وخالفة في المفاضلة في العطاء فرأى أبو بكر التسوية ورأى عمر المفاضلة وخالفة في الاستخلاف فاستخلف أبو بكر عمر على المسلمين ولم يستخلف عليهم عمر أحداً إيثارا لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فعل أبي بكر رضي الله عنه ، وخالفة في الجدة والأخوة . مع ان خلاف أبي بكر الذي استحي منه عمر هو خلافة في قوله ■ ان يكن صوابا فمن الله

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥١١ • ٥١٢

(٢) اعلام الموقعين = ٢ ص ٢١٩ .

وان يكن خطاً فنى ومن الشيطان والله منه بى . هو : مادون -
الولد والوالد فاستحيى عمر من مخالفة ابي بكر في اعترافه بجواز الخطأ
عليه وأنه ليس كلامه كله صواباً ما مونا عليه الخطأ وهذا على ذلك ان
عمر بن الخطاب رضي الله عنه أقر عند موته أنه لم يقض في الكلام لينة

(١) بشىء وقد اعترف الله لم يفهمها قاله في اعلام الموقعين . ومن العجب
استدلال المقلدين على تقليدهم . باستحياء : عمر من مخالفة ابي بكر
مع انهم لم يستحيوا من مخالفة ابي بكر وعمر . وجميع الصحابة ومخالفة
الكتاب والسنة اذا كان ذلك لا يوافق مذهب امامهم كما هو معلوم
من عاداتهم . وكما أوضحه الصاوى في الكلام الذى قدمناه على قوله
تعالى : ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غداً الا أن يشاء الله . فقد
قال الصاوى : ان من خرج من المذاهب

(٢) الأربعة فهو ضال مضل ولو وافق الصحابة والحديث الصحيح والآية

(٣) وربما اداه ذلك الى الكفر لأن الأخذ بظواهر الكتاب والسنة من أصول

الكفر فمن هذا مذهبه ودينه وكيف يقول باستحياء عمر من مخالفة ابي بكر

بل كيف يستدل بنص من نصوص الوحي . أو قول احد من :

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان ابا بكر خليفة راشد امر النبي

صلى الله عليه وسلم بالاعتداء به في قوله : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء

الراشدين المهديين من بعدى . الحديث . فليس الاعتداء بالخلفاء

كالاقتداء بغيرهم اما استدلالهم على تقليدهم بقول عمر لا يبي بكر رضي الله

(١) اعلام الموقعين ج ٢ ص ٢١٩ .

(٢) تفسير الصاوى ج ٨ / ١ ص ٤

(٣) نفس المصدر السابق ج ٧ ص ٥١٤ ، ٥١٥ .

١ - سورة الكهف

٢ - افطر ص ٩٤ التفسير

عنهما : رأينا لمراك ثبغ .. فبكى في رده ما قد منا قريبا ، من مخالفة عمر لابي بكر ، مع أن القصة التي قال فيها : رأينا لمراك ثبغ . رد فيها على ابي بكر بعض ما قاله . وأيد الصحابة ما قاله عمر في رد . على ابي بكر رضي الله عنهما ، لأن الحديث المذكور في وقد بزأه - من أسد وظفان حين قد صوا على ابي بكر يسألونه الصلح فخيرهم ابو بكر بين الحرب المجلية والسلم المخنة . فقالوا : هذه المجلية قد عرفناها . فما المخنة ؟ قال : تنزع عنكم الحلقة والكراع . ونغنم ما أصبنا لكم وتدون لنا ما أصبتم منا . وتدون لنا قتلانا . الى آخر كلامه وفيه فقام عمر بن الخطاب فقال : قد رأيت رأيا سنشور عليك ، أما ما ذكرت من الحرب المجلية والسلم المخنة فنعيم ما ذكرت . وما ذكرت من ان تدون قتلانا وتكون قتلاكم في انار ، فان قتلانا قد قاتلت فقتلت على ما أمر الله أجورها على الله ليس لها ديات ، فتتابع القوم على ما قال عمر رضي الله عنه ، فهذه القصة الثابتة هي التي في بعض الفاظها : ورأينا لمراك تبع ، وانت ترى عمر رضي الله عنه لم يقلد فيها ابا بكر رضي الله عنه ، الا فيما يعتقد صوابه فانما ظهر له انه صواب قال له فيه : نعم ما ذكرت ، وما ظهر له انه ليس بصواب رده على ابي بكر وهو قول ابي بكر يدفع ديات الشهداء . لأن عمر يعتقد ان الشهيد في سبيل الله لا دية له لان الله يقول : ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واقوالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حق في التوراه والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده (١)

(١) سورة التوبة الآية ١١١ الموقف / ٢٧
 ذكرها ايد القيم والاعلام

من الله فاعتبروا بهن الحكم الذي بآيتمته وذلك هو الفوز العظيم* وذلك يوضح

- (١) لك ان الصحابة رضي الله عنهم لا يعدلون عن الكتاب والسنة الى قول أحد وأما احتجاجهم بتقليد ابن مسعود لعمر فهو ظاهر السقوط ولولا ان عمر في بعض المسائل فهو من قبل موافقه بعض العلماء لبعض لا تفاق رأيهم لا لتقليد بعضهم لبعض ، وقد خالف ابن مسعود عمر في مسائل كثيرة جدا كخالفته له في ام الولد ، لأن ابن مسعود يقول فيها انها تعتق من نصيب ولدها ومن ذلك ان ابن مسعود كان يطبق في ركوعه الى أن مات ، وعمر كان يضع يديه على ركبتيه ، وكان ابن مسعود يقول في الحرام هي حين وعمر يقول : انه طلقه واحده ، وكان ابن مسعود يحرم النكاح بين الزانين وعمر ينهيهما ، فيكح احدهما الآخر ، وكان ابن مسعود يرى بيع الأمه طلاقها ، وعمر يرى عدم ..

- (٢) ذلك وأمثال هذه كثيرة معلومة . مع ان ابن مسعود يقول انه اعلم الصحابة

- (١) اضاؤه البيان في ايضاح القرآن بالقرآن ج ٧ ص ٥١٦ .
 (٢) عبد الله بن مسعود بن غافل التهديبي ابو عبد الرحمن من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصحابة مناقبه جمه - وامره عمر على الكوفة ومات سنة ٣٢ هـ او التي بعدها ، تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٥٠ ، وانظر سيرة ابن هشام ج ١ / ٢٥٤ وطبعات خليفه خياط ٣٦/١٦ انساب الاشراف ج ١ ص ٢٠٤ الاستيعاب ج ٢ / ٣١٦ وجوامع السيرة لابن جزم ٤٧ وتاريخ بغداد ١٤٧/١ والاكمال لابن ماكولا ٤١٨/٧ وصفوه الصفوة لابن الجوزي ٢٩٥ اسد الغابة ٣٨٤/٣ وتحفة الاشراف ٣/٧ وتاريخ الاسلام ١٠٠/٢ للذهبي وتذكرة الحنفية ١٣/٢ معرفة القراء الكبار للذهبي ٣٣/١ الهداية والنهاية ٢٦٢/٧ الاضحية ٣٦٨/٢ تهذيب التهذيب ٦/٢٧ مجمع الزوائد ٢٨٦/٩ وسبل الهدى والرشاد ٤١٣/٢ - الفكر السامي ١٨٢/١

بكتاب الله وأنه لو كان يعلم احدا أعلم منه به لرحل اليه . ولم ينكر عليه احد من الصحابة . وقد قدمت عنه قوله . كن عالما او متعلما ولا تكن اعمى . فليس ابن سمود من أهل التقليد . مع ان المقلدين المحتجين بتقليد ابن سمود لعمرو لا يلقون ابن سمود ولا عمرو غيرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يأخذون بقول الله ولا رسوله وإنما يفضلون على ذلك كله تقليد أحد الأئمة أصحاب المذاهب الأربعة رحمهم الله .

- (١) وأما استدلالهم على التقليد بأن عبد الله كان يدع قوله لقول عمر .
- (٢) وأبو موسى كان يدع قوله لقول علي . زيد يدع قوله لقول أبي بكر . كعب فهو ظاهر السقوط أيضا ، لأن من المعلوم ان الصحابة المذكورين رضي الله عنهم لا يدعون سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أحد ، وهذا لا شك فيه ، وكان ابن عمر يدع قول عمر اذا ظهرت له السنة وكان ابن عباس يقول : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ، اقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر ، وأما استدلالهم على التقليد بأن مما إذا رضي الله عنه صلى مسبوفاً صلى ما أترك مع الإمام أولاً ، ثم قضي ما فاتته بعد سلام الإمام ، وكما نواضل ذلك يصلون ما فاتهم أولاً ثم يدخلون مع الإمام في الباقي . . .
- وان النبي صلى الله عليه وسلم قال في ذلك :
- (٣) * ان معاذاً قد سن لكم سنة ، فذلك فافعلوا * . . .

- (١) نفس المصدر السابق ج ٢ ص ٥١٦ و ٥١٧ .
- (٢) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار - يفتح المهملة وتشديد الصاد أبي موسى الأشعري صحابي جليل مات سنة ٥٥ هـ .
- (٣) معاذ بن جبل بن عمرو بن أسد الانصاري الخزرجي ابو عبد الرحمن - من اعيان الصحابة شهد بدرا وما بعدها وكان اليه المنتهى في

اتبع ذلك بقوله : فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم
ثوٴمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا . فالاية صريحة في
رد كل تنازع الى الله ورسوله ، والرد الى الله هو الرد الى كتابه ، والرد
الى رسوله صلى الله عليه وسلم هو الرد اليه في حياته ، والرد الى سنته
بعد وفاته صلى الله عليه وسلم اقول به الله والتوفيق الحاكم لا يكون الا
بكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا شئ معلوم
من الدين بالضرورة فليس فيه مجال للرأى لكونه مخصوصا في الكتاب ،
والسنة المطهرة .

- (١) قال تعالى : وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم .
وقال ايضا : ولا يعصينك في معروف . وكذلك الاحاديث كثيرة
دالة على ان لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق كحديث ابن عمر :
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : السمع والطاعة على امرء المسلم
فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة .
(٢) وحديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :
فسي السريعة الذين امرهم امرهم ان
(٣) يدخلوا في النار " لو دخلوها ما خرجوا منها ابدا انما الطاعة في
المعروف . ولا يخفى ان طاعة الله وطاعة رسوله المأمور بها في الآية
لا يتحقق وجودها الا بمنعرفة امر الله ورسوله ونهى الله ورسوله والمقلدون

- (١) سورة الفائدة الآية ٤٩ المعجم المفهرس لفاظ القرآن ص ٢١٢ .
(٢) نفس المصدر السابق = ٧ ص ٥١٩ .
(٣) اخرجة البخارى ح ١٣ ص ٢٠٣ فتح الباري وسلم ح ١٥ / ٦ -
وابوداود رقم ٢٦٢٥ والنسائي ح ٢ ص ١٨٢ والطيالسي ١٠٩
وأحمد ح ١ ص ٩٤ عن علي رضي الله عنه .

سورة الممتحنة (الذرية) ١٢
البيان ح ٤ / ٢٤

مقرن على انفسهم بأنهم لا يعلمون امر الله ولا نهييه ولا أمر رسوله ولا نهييه
 وظاية ما يدعون عنه هو ان الامام الذي قلده قال كذا . معجزهم
 عن التصديق بين ما هو خطأ وما هو صواب بل اكثرهم لا يميزون بين قول
 الامام وبين ما الحق اتباع بعده . ما قاسوه على أصول مذهبه . ولا شك
 ان طاعة العلماء هي . اقتفاء ما كانوا عليه من النظر في كتاب الله .
 وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وتقديمها على كل قول وعلى كل رأى كانوا
 ما كان . فمن قلدهم التقليد الأعني وترك الكتاب والسنة لأقوالهم
 فهو المخالف لهم المتباعد عن طاعتهم ، كما تقدم ، وأما استدلالهم
 على التقليد بقوله تعالى : **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ** من المهاجرين والانصار
 والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه **■ قائلين ■** ان
 تقليدهم من جملة اتباعهم باحسان **■** فقلدهم من رضي الله عنه بنص
 الآية فهو ظاهر السقوط ايضا ، لأن الذين اتبعوهم باحسان هم الذين
 ساروا على مثل ما كانوا عليه من العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله
 عليه وسلم . فلم يكن احد منهم يقلد رجلا وترك الكتاب والسنة لقوله
 فالقلدون التقليد الأعني ليسوا من اتبعهم البتة ، بل هم اعظم
 الناس مخالفة لهم . وابعدهم عن اتباعهم ، فاتبع الناس لما لك مثلا -
 ابن وهب ونظراوته ، من يعرضون أقواله على الكتاب والسنة فماخذون
 منها ما وافقها دون غيره ، واتبع الناس لابي حنيفة **—————**
 ابويوسف **■** وسعيد بن الحسين مع كثرة مخالفتها له ، لأجل الدليل

(١١)

(١١) ابويوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الانصاري الكوفي البغدادي
 صاحب الامام ابي حنيفة وتلميذه واول من نشر مذهبه كان فقهيا
 علامة من حفاظ الحديث ولديه الكوفة سنة ١١٣ هـ وولي القضاء
 ببغداد ايام المهدي والهادي والرشيد ومات في خلافتهم
 وهو على القضاء وهو اول من دعي بقاضي القضاء .

من كتاب أو ستة . وتابع أصحاب أحمد بن حنبل له البخاري ومسلم
وابن داود والأئمة لتقديمهم الدليل على قوله وقول غيره وهكذا وأما
استدلالهم على تقليدهم : بحديث في أصحابي كالنجوم بأيهم
أقديتهم اهتديتم . فهو ظاهر السقوط أيضا . اعلم أولا ان
الحديث لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو حديث ضعيف لا يصح
الاحتجاج به

(١) فجميع طرق ليس فيها شيء قائم . قال في اعلام الموقعين : روى
هذا الحديث من طريق الأعشى عن أبي سفيان عن جابر ، ومن حديث
سعيد ابن المسيب عن ابن عمر ، ومن طريق حمزة الجري عن ثابته
عن ابن عمر ولا يثبت شيء منها . قال ابن عبد البر : حدثنا محمد
بن إبراهيم بن سعيد أن أبا عبد الله بن مضر حدثهم : حدثنا
محمد بن أيوب الضعوت قال : قال لنا الهزار : وأما ما يروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
اهتديتم : فهذا الكلام لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم . وضعف
الحديث المذكور معروف عند أهل العلم ، مع أن المقلدين المحتجين
به يستعملون تقليد الصحابة وجرمون الأئمة بتلك النجوم وهو :
تناقض عجيب لأنهم تركوا نفس مادل عليه الحديث واستدلوا بالحديث
على ما لم يتعرض له الحديث ، وهو تقليدهم وتقديمهم على تقليد
الصحابة وتقديمهم ، مع أن قياسهم على الصحابة لا يصلح لمعظم الفارق
واللهذا يعلم سقوط استدلالهم . بما ذكروا عن عبد الله بن مسعود . .

== الاعلام ٢٥٢/٩ - مفتاح السعادة ١٠٠/٢ اخبار القضاة
لوكنج ٢٥٤/٣ - والندوم الزاهرة ١٠٧/٢ - البداية والنهاية
١٨٥/١٠ وتاريخ بغداد ٢٤٢/١٤ وابن خلكان ٣٠٣/٢ -

ومرآة الجنان ٣٨٢/١
(١) اعلام الموقعين ص ٢٢٢/٢

- (١) ومحمد بن مسلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للجدد السدين .
- (٢) وكان أبو بكر يرى أنها لا ميراث لها . وقد قال لها لما جاءها :
 " لا أرى لك شيئاً في كتاب الله ولا أعلم لك شيئاً في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم " . وقد رجع عمر إلى قول المذكورين في دية الجنين .
- ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها غرة عداو وليدة . ورجع عمر أيضاً إلى حديث عبد الرحمن ابن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر .
- (٣) ورجع عمر أيضاً إلى قول الضحاك بن سفيان أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إليه أن يورث امرأة أعيم الضبابي من دية زوجها . ورجع عثمان بن عفان إلى حديث فريعه بنت مالك اخت أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بالسكنى في البيت الذي ،

-
- (١) محمد بن مسلمة بن سلمة الانصاري ، صحابي مشهور وهو أكبر من اسمه محمد بن الصحابة مات بعد الأربعين وكان من الفضلاء .
 ١ / ع التقريب ٢٠٨ / ٢ .
- (٢) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٥٢٢ / ٧ .
- (٣) الضحاك بن سفيان بن عوف بن كعب بن أبي بكر بن كلاب الكلابي أبو سعيد ، صحابي معروف كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقات - ع . التقريب ٣٧٢ / ١ .
- (٤) هي : القرية بالتصغير بنت مالك بن سنان - الانصارية اخت أبي سعيد الخدري صحابية لها حديث قضى به عثمان - وهو هذا الذي معنا - يقال لها - القارعة
 ١ / ع ، التقريب ٦١٠ / ٢ .

توفي عنها زوجها فيه حتى تنقضي عدتها . وامثال هذا أكثر من ان
تحصى ، وفي ذلك بيان واضح لأن سنة الخلفاء الراشدين ، هي
المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقديم سنته على كل شيء
فعلينا جميعاً ان نعمل بمثل ما كانوا يفعلون لتكون متبعين :
لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنتهم . اما المقلد المعسر
عن سنتهم ومن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، مفضلاً
على ذلك تقليد أبي حنيفة او مالك او الشافعي او أحمد رحمهم الله
فما كان يحق له أن يستدل بحديث * عليهم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين * الحديث لأنه يقتضي تقليده ، بأنه ابعد الناس عن
العمل بحديث * عليكم بسنتي * الحديث واما استدلالهم بأن عصر
كتب الى شرح : ان اقضى بما في كتاب الله فان لم يكن نسي
كتاب الله فما في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم فيما قضى به
الصالحون في حجه عليهم ايضاً لا لهم لأن فيه تقديم كتاب الله ثم سنة رسوله

(١) صلى الله عليه وسلم ، ثم العمل بما قضى به الصالحون ، وغيرهم
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو كان المقلدون يمثلون هذا
لما انكر أهل العلم ولكن المقلدون المحتجين بهذا يمنعون العمل
بكتاب الله وسنة رسوله والعمل بفتاوى اصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم
هو جبرون الجمود على قول الأمام الذي قلده والتزموا بذهبه ، ومن
كانت هذه حاله فلا يحق له ان يستدل بشيء من هذه الأدلة .
واما استدلالهم بأن عمر رضي الله عنه منع من بيع اسهات الأولاد فقيمته

الصحابه . والزم الطلاق الثلاث بكلمة واحدة وتيمع الصحابه . فهو
 ظاهر السقوط ايضا ، وقد تقدم ان موافقة الصحابه ومتابعة بعض
 الصحابه لبعض انما هي لا تفاقم فيما رآوه ، لا لأن بعضهم مقلد
 بعضا تقليدا اعمى . أقول والله التوفيق : البحث طویل وآدلة
 الأطراف كثيرة وكل طرف يحتج بما يراه مقبولا لمذهبه . والمنصف يرى
 من خلالها ان اصحاب التقليد محجوجون بسبب اعتمادهم في أمور
 دينهم ودينهاهم على رجل واحد بعينه ولا يعدلون عما يقول .
 ولا يبحثون خطأ ما قال أم صواب . وهذا أولا جمود وثانيا تقصير
 وثالثا تعطيل للمقلد عن التفكير وللنصوص عن استعمالها فيما وردت
 فيه وتخططون للنصوص وأثار يستدون بهما ومن جملة ما أدلوا به .
 وتذرعوا به قول عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب لما أحتمل خذ ثوبا
 ١ . غير ثوبك وكذلك استدلوا بقول أبي (ما استبان لك فاعمل به . وما
 اشتبه عليك فكله الى عاله ، وقالوا ايضا ان الصحابه كانوا
 يفتون ورسول الله صلى الله عليه وسلم موجود وان ذلك تقليد ومن أنفي
 وفلسط في فتواه ورد ما عليه الصلاة
 والسلام . وقد رد على ابي السنابل بن بعلك قوله لربيعة الأسلمية
 ٢ لما مات زوجها ووضعت حملها بعد ذلك بأيام " أنها لا تنقض عدتها
 الا بعد اربعة اشهر وعشر ليال " وقد استدل ابو السنابل على ما أنفي

(١) هو : ابو السنابل بنون مخففه ثم موحد ثم لام بن بعلك بموحده
 وزن جعفر وعكك هو ابن الحارث بن عيملة بالفتح . ابن السباقي
 بن عبد الدار القرشي قيل اسمه : عمرو قيل عبد ربه صحابي مشهور .
 د ص ق / التقريب ٤٣١/٢ .

(٢) نفس المصدر السابق ٧ / ٥٢٧ .
 ١ - اعدام الحقوقيه ٤٧١/٤
 ٢ - من المهر (١) ٧١

الفصل الثالث

أثر البيئة على العقل

يقول الله تعالى ■ والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا ■

وجعل لكم السمع والبصر والافقدة لعلمكم تشكرون ■ (١)

ذكر الله جل و علا في هذه الاية الكريمة ان العبد يخرج من بطن امه لا يعرف شيئا ولا يعقله والله سبحانه هو الذي أوجد له الحواس السمع والبصر والفؤاد ، واذا كان العلماء الكتاب والسنة يعرفون هذا بلا شك وشرحوه هيتوه فان رجال علم النفس الاجتماعي استفادوا أيضا من هذه التعليمات السماوية واستنتجوا منها أن هنـــــــــاك

موتـــــــــيرات الموتر الأول يبدو بالوراثة والتكوين الخلقي عن طريق (٢)

الخلايا التي يتكون فيها الجنين من أبية . يبدو وبالذوانع الفطرية كالعمل الى الطعام ■ والجنس والحياة الاجتماعية ■ والحساسية ، بالموثرات المختلفة كالأحاساس بالجوع والعطش والأنمكاسات (معمونة) والتوججات الصوتية والقدرة على التكيف مع البيئة بشكل منظم والقدرة على تطهر البيئة تبعا لحياته . وعلى الاستعدادات الفطرية الخاصة الأخرى كالاستعداد اللغوي ، أما الموتر الثاني فيبدو بالثقافة وطريقة الحياة التي يعيش فيها الفرد والتي تؤثر في نمو الشخصية وتحديد لها عن طريق التعمود والتعلم ■ والواقع ان نمو شخصية الفرد لا يتم الا عن طريق التفاعل المستمر المنظم بين طبيعة الفرد ..

(١) سورة النحل الاية : ٧٨ .

(٢) علم الاجتماع تأليف : عبد الرحمن النحلاوي ١٠٣ .

الفطرية العامة وبين المجتمع ، وعن طريق هذا التفاعل يشمر الفرد بجسمه وحاجته الداخلية للغذاء والأمن ويعرف طريقة تحقيق ذلك فتتحول شخصيته الى شخصية ناضجة متكاملة ، ولا يمكن لملاكات الانسان واستعداداته ومقدراته ودوافعه الغريزية ان تؤمن وظيفتها في التنشئة الاجتماعية وتكون الشخصية العقلية والسلوك الانساني السليم حين تترك وشأنها -

■ أهمية العوامل الاجتماعية والثقافية في تربية الانسان ■

(١) قال تعالى ﴿ الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشبهة ﴾ تتعرض هنا لكيفية نمو الانسان وتكوين سلوكه كي ندرك ان القرآن ما ترك شيئاً الا بينه لنا وقصه علينا احسن القصص ونلاحظ في هذا الخصوص ان شخصية الطفل في الفترة الاولى تدور حول محور اللذة والألم فهو يقوم بكل تصرفاته على نحو فطري ودافعه في ذلك شعوره باللذة او بالألم فهو يقدم على الأعمال التي تلذ له ويبتعد عن الأعمال التي تؤلمه الا أنه ينتقل بعد ذلك الى مرحلة ثانية هي مرحلة الثواب والعقاب فهو يتأثر في سلوكه بالنتائج التي تتربط عليها فاذا كان العمل يلذ له ولكنه يمرضه لعقاب والديته فانه يتردد في القيام به وعلى العكس من ذلك فانه اذا كان الممسسل مؤلماً لكنه يجلب له ثواب والديه فانه يقوم به ثم ينتقل الى مرحلة اخرى هي : مرحلة الرضا أو سخط الناس من حوله لكنه في كل المراحل يرجع امره الى العادة والبيئة والعائلة التي هو فرد من أفرادها والتشابه

- المائلي ثابت ولا نزاع فيه وكل الدراسات التي أجريت على التشابه بين الأفراد تكشف عن بعض الشواهد الدالة على اثر العوامل المائلية في وجود هذا التشابه (١)
- فهما يتعلق بالجدل الخالد حول مشكلة الوراثة والبيئة ليس هناك من يحمل الى التشكك الجدى في دور الوراثة ، بل ان الجدل يدور أساسا حول الأثر النسبي لكل من الوراثة والبيئة وحول مدى ظهور التشابه والاختلاف نتيجة للتعديلات البيئية فالأشقاء والشقيقات الذين يثبتون في نفس الأسرة تكون لهم خبرات مشتركة ووراثة متشابهة والطريقة المألوفة في دراسة التشابه هي حساب معاملات الارتباط بين الخصائص لدى أزواج من الأفراد من أسرة واحدة .
- وليس هناك من عقه تواجه الآباء والأمهات ان يبذلون الجهود لغرس المبادئ الطيبة في نفوس أبنائهم أكبر من الاعتقاد بأن أثر الوراثة يمين الخلق والسلوك والشخصية تعينا لا يمكن تبديله لهذا كان من اللازم قبل ان نشرع في التمرض لتكوين العادات وإقامة الشخصية ان تقدم بعض الحقائق التي تتعلق بأهمية الوراثة والبيئة احدهما بالنسبة للآخرى . ذلك لأنه لا جدوى من ان نتبع أولئك الذين يعملون الى خفض من شأن الوراثة في تكوين الفرد العقلي - والبدني ، والخلق ، ولا أولئك الذين كثروا ما يغفلونها تماما هذا الى انه لا يمكن ان نحقق في هذا السبيل (٢)

-
- (١) علم الاجتماع ص ١٥٤ عبد الرحمن النحلاوي .
(٢) تطور نمو الأطفال تأليف الدكتور ابراهيم حافظ .
(٣) مشكلات نمو الأطفال تأليف : اسحاق رمزي ص ١٦ ط ٣ .
(٤) نفس المصدر السابق .

شيئا اذا وافقتا اصحاب المذهب الذى يؤكّد تأكيداً يقينياً ان كل
مظاهر التنوع في الشخصية سواء لحقت الفكر أو الخلق أو السلوك -
قد تحتم قياسها في الأطفال من قبل - تبعاً لما قسم لهم مسن -
اختلافات اساسية في طبائع كل منهم وقد يدفع وجود مذهبين . تختلف
آراء كل منهما عن الآخر اختلافاً أساسياً بعيد المدى الى اعتقاد
بأن الوراثة والبيئة قوتان تعمل كل منهما مستقلة تمام الاستقلال عن
الأخرى وتتأني الواحدة منهما غيرها في السيطرة على الثانية وليس
هناك من فكرة أكثر من هذه بعضاً الى الخطأ في تقدير الدور الذى
تقوم به كل من هاتين القوتين في نمو الفرد منذ أن يكون مضغ في
بطن امه ، يكون للبيئة على الدوام اثرها في عوامل الوراثة الكامنة فيه
على أنه لا يكون لهذه البيئة اثرها اذا لم توجد في الفرد تلك الخصائص
التي تلازمه عن طريق الوراثة ، يرى بعض علماء هذا الفن | انه
لا ينبغي من ناحية الفرد ان يتجاهل أهمية
الوراثة ولا التسليم بأنها تعين مصير المرء تعيناً لا مفر منه ، ذلك
(١) لأن الميول الغريزية الوراثة هي : الجذور التي تقوم عليها الحياة
البدنية والعقلية والخلقية وقد ينمو بعض الناس نمواً يتفاوت في سرعته
ومداه عن نمو غيرهم ، ورغم ان جميع الناس يشتركون في الخصائص
البشرية العامة الا أن كل فرد يستطيع ان يقبض من بيئته ما يميزه
عن غيره وقد لا يستطيع بعض الناس أن يحقق في بعض النواحي ما
يحققه غيرهم اولا يسهل عليهم ذلك غير ان أحداً لا يمكن ان يستفيد
كل ما يحتاج له من فرض النمو . ومن ثم كانت المشكلة العملية هي :

(١) مشكلات نمو الأطفال ص ١٦ ط ٣ اسحاق رمزي .

ان نقوم جهودنا على استخدام الخصائص النافعة التي تملك البيئة والتي تفرض على الانسان خطأ ما يملكه وسببلا يتبعه وما يكتسبه الانسان من البيئة هو : فرع من التقليد جرى حسب العادة المتبعة في ذلك البلد .

(١) والعادة : مهل مكتسب الى أداء عمل من الأعمال بشكل آلي مثل الكتابة وركوب الدواب . وهي : نتيجة التعليم والكسب وتحتاج بأن استمرار الانسان على أدائها يصل بالعمل الى الكمال والدقة وتحتاج أيضا بقلّة الانتباه . ومعنى ذلك هو : انتقال العمل من بورة الشعور الى هاشم الشعور . فائق السيارة الذي يتعلم سياقتها تكون حركاته غير سديدة وفكره منتهيا الى كل حركة يريد ان يقوم بها فاذا تعلم القيادة فانه يحرك يديه وقدميه دون ان يشعر ودون انتباه وكأنه آلة تتحرك وتقرر بعض العلماء العادة على تعلم الحركة .

فمخرجونها بذلك من ميدان الإدراك والوجدان ، وذلك تصبح العادة ظاهرة عضلية وتفسر العادة على هذا الأساس بأن تكرار الحركة يجعل العضلات المتصلة بهذه الحركة

(٢) أكثر قبولا لتأديتها . وتحتاج العادة عن الذاكرة باعتبار أن الذاكرة ظاهرة تتمثل بالخط . ونستطيع ان نقول ان العادة ذاكرة حركية أقول والله التوفيق اذا كان العاقل غالبا شديد التفكير محمود العمل فاننا نرى العاقل أيضا كثيرا ما يحمل الأشياء السائدة في بيئته والتي لا يحمد الكثير منها نظرا لكونها من عادة وطبيعة تلك البيئة وهنا

(١) خلاصة علم النفس تأليف عبد فؤاد ط ٢ ١٩٤٨ ص ٥١ ،

٥٥ ، ٥٦ .

(٢) نفس المصدر المذكور : ١٦ .

تدرك مدى تأثير البيئة على العقل والله المستعان والهادى ، الى
السبيل الرشاد . والواقع ان التكرار المتواصل يضيف تغيرا ولو طفيفا
على شكل العادة ، خصوصا اذا صاحب التكرار قليلا من الانتباه
والشمور والى جانب ذلك نجد بعض العادات تصل فى حالة الثبات
الى درجة من الجمود حتى تنزل منزلة الطبع ولذا قيل : العادة
طبيعة ثانية ، وكثيرا ما يحاول صاحب العادة ان يعدلها ولكنه .
لا يستطيع . لأن العادة تمكنت من نفسه وطبعته جهازه العصبي
بطابع عميق ، كصاحب الخط الردى الذى يجمد فلا يستطيع تحسينه
أما الأسباب التى تدفع الإنسان الى تغيير عاداته فمرجعها الى ملائمة
نفسه بالبيئة ، فالوسط الذى نعيش فيه دائم التطور والتغير وهناك
ظروف على المرء ان يتلاءم واماها وقد شاهد العلم كله ظواهر واضحة
تدل دلالة ظاهرة على مقدار ثبات العادة والصعوبة فى تعديلها
والتخلص منها وضرر العادات المتأصلة تبعاً لذلك : اقول والله
التوفيق . لا ريب ان البيئة الجغرافية والاجتماعية لهما اثر ملحوظ
على العقل ففي الطقس الحار يندفع الإنسان الى الخمول وفى
الطقس البارد يندفع الى الحركة والبيئة البدوية تقف بالعقل عند
مبلغ ما وصلت اليه تلك البيئة من تحضر . والبيئة المتحضرة المليئة
بالثقافات عديدة الألوان تلقى من العقل استحابة ولا شك ان الأدب
والفنون والفكر والنظر ملكوا ذلك التصرف على الحقيقة ومروته الخيال
وكل هذا غذاوة الحس ومكان ذلك هو : البيئة ، والبيئة عمل من
الأعمال الطبيعية يختلف باختلافها فى كل قطر صوابا أو خطأ .
وتأمل قول ..

(١) الله عز وجل في بلقيسه * وصددها ما كانت تعبد من دون الله
انها كانت من قوم كافرين * فوجودها مع الكفرة قد أثر فيها لصددها
عن التأمل والتدبر ومن ثم تعمين على الصالحين ان يبدأوا فسي
اصلاحهم بأصلاح البيئة التي هي المناخ الطبيعي لما خذ العقل
فان بقيت غير صالحة كان منهل العقل منها مشوا بالتلوث والقذر
وقد بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم . بأصلاح البيئة فطهرها من
الأوثان ليبدأ العقل الاستقلال الصحيح الذي يحفظ عليه مداركه
السليمة والعقل يكاد يكون هو المميز للإنسان عن سائر الحيوانات

(٢) بعد قلبه الذي هو مهبط الهاء والايحاء اليه * ان شر الدواب
عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون * فاذا جمد الانسان بعقله
وانعزل عن التأثير والتأثر بالبيئة اصبح ذلك الانسان لا يلد حركة
ينشفع بها الأعقاب واذا لم يتطور كما يتطور الآخرون عشت في عصرك
غرب العقل أجنيبي الشعور وحشي الثقافة واذا توقفت البيئة عن
التطور الملائم لعصور الحياة أصبحت متخلفة هامة لا تبعث في العقل
حياة والحقيقة ان البيئة مرآة للعقل وهو : مرآة لها يقابلها فكسل
ماله طبع في هذه أنطبع في تلك وعلى الانسان ان يعدل ما ليس
بلائم سواء كان ذلك في البيئة ام في العقل والبيئة للعقل غذا*
فاذا لم يكن هذا الغذاء صالحا للتغذية تعرض العقل للأصابة
المهلكة التي على أقل تقدير تضعف من حركته وشعوره هذا واذا
كما ادركنا ان البيئة لها تأثير على المرء مباشرة فانه لا يفوتنا ان المؤثر
الحقيقي في البيئة والمرئضه هو "الله الواحد الأحد مكور الليل على النهار

ومكرر النهار على الليل وهو الذي اذا شاء تأثير اى شىء اثر ذلك الشىء فى الحال سواء فى ذلك البيئة فى العقل او العقل فى .. البيئة اقول والله التوفيق : ما يدلنا على تأثير البيئة دلا لسة واضحة ..

(١) ما ثبت فى الصحيحين من حديث الرجل الذى قتل تسعة وتسعين نفسا ..

(٢) ١= والحديث رواه ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : كان فيمن قتلكم رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض . فدل على راهب فأتاه فقال : انه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة ؟ فقال : لا فقتله فكمل به مائة . ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له : انه قتل مائة نفس فهل من توبة ؟ فقال : نعم . ومن يحول بينه وبين التوبة . انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها ارض سوء . فانطلق حتى اذا نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائها مقبلا بقلبه الى الله تعالى . وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك فى صورة آدمي فجعلوه بينهم - أى . حكما فقال : قيسوا ما بين الأرضين الى ايتهما كان

(١) رياض المالعين بشوح دليل الفالحين للامام النووى ١/١٣٢/

١٣٥/١٣٤ .

(٢) ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان لله عبيد الأنصارى . ابو سعيد

الخدرى استغفر يوم . ثم شهد ما بعدها له ولأبيه صحبه ،

وقد روى الكثير من الأحاديث مات بالمدينة سنة ثلاث او اربع او ،

خمس وستين وقيل اربع وسبعين / ع التقريب ١/٢٨٩ .

١= الكارى ح ٤ ح ١١٢

أدنى فهو له ، فقاموا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته .

ملائكة الرحمة : هذا الحديث وإن كان في باب التوبة والانهابة -

إلى الله عز وجل والرجوع إليه . والرسول صلى الله عليه وسلم قاله مرغبا

في التوبة وجهنا صغر الذنب وإن عظم في جنب عفو سيئاته إلا أنه

كذلك له ساس قوي بتأثير البيئة وتأثيرها حيث أمر العالم الرجل

بالانتقال إلى مدينة غير المدينة التي كان يقيم بها وقد بين له أن

أهل هذه المدينة أهل سوء ، وأن تلك المدينة الأخرى يسكنها ناس

طيبون فلا بد أن يتأثر بذلك الجو الجديد الطيب الذي صلح سكانه

وسلموا من فعل الخبائث . والعالم طلب من الرجل أن يفارق دار

الفساد وأصحابه الذين يعينونه عليه وهذا يفيد الانقطاع عن أصحاب

السوء ما داموا على حالهم واستبد بهم بصحبة أهل الخير والعلم

والصلاح والعبادة والورع . .

(١) ومن يقتدى به ويستفاد بصحته لتؤكد بذلك توبته . فإن كل قريبن

يقتدى بهقربه ، ونفلا لبي الرجل الأمر وانطلق تائبا من زلته مفارقا

لمحلته ، قاصدا لما أمر بالرحيل إليه ، وشهد لهذا الحديث الآخر

مثل الجلوس الصالح مثل العطار ، أن لسم يصيبك من

عطره أصابك من ريحه ، قال المناوي : في ضمنه ارشاد إلى الأمر (٢)

بمحاله من ينتفع بمجالستهم في دينك من علم تستفده أو عمل يكون

فيه أو حسن خلق يكون فيه أو حسن خلق يكون عليه ، فإن الإنسان

إذا جالس من تذكره مجالسته الأخرة فلا بد أن يقال منه بقدر ما يوفقه الله

بذلك ، وفي هذا أيضا دلالة على أن التأثير يحصل بالمقارنة والجيرة .

(١) نض المصدر السابق ٧ / ١٢٦ .

(٢) فيض القدير شرح الجامع الصغير ٥ / ٥٠٧ .

والسكن وجميع الاختلاط والحديث المذكور اشارة الى السيوطي بالصحة
ووافقه المناوي ، وقال الحاكم انه صحيح واقره الذهبي . وهذا
الحديث والذي قبله يبين به النهي عن مجالسة من يتأذى بمجالسته
والترغب فمن ينتفع بمجالسته ، قال الراغب : انه بهذا الحديث
على أن حق الإنسان أن يتحرى بغاية جهده صاحبه الاختيار ومجالستهم
فهي قد تجعل الشرير خيرا كما أن صحة الأشرار قد تجعل الخير
شريرا ..

(١) قال بعض الحكماء : من صحب خيرا اصاب بركته فجلس اولياء الله
لا يشقى ، وان كان كلبا ككلب اصحاب الكهف ولهذا اوصوا أهمل العلم
بالبعد عن مجالسة السفها ، قال علي كرم الله وجهه : لا تصحب
الفاجر فانه يزين لك فعله هوذ لو انك مثله . وقالوا : اياك ومجالسة
الأشرار فان طبعك يسرق منهم وأنت لا تدري ، وليس اعداء الجليس
جليسه بما قاله وفعله فقط بل بالنظر اليه ، والنظر في الصور يورث
في النفس أخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه فان من دامت رايته للسرور
سر . او للمحزون حزن وليس ذلك في الإنسان فقط بل في الحيوان
فمن المشاهد ان الماء والهواء يفسدان بمجاورة الجيفة فما الظن
بالنفوس البشرية . المستعدة لقبول صور الأشياء خيرا وشرها .
وقد قيل سمي الانسان لأنه يأنس بما يراه خيرا او شرا . اقول والله
التوفيق على اية حال حديث الباب الذي معنا شاهد لنا على صحة
ما قدمنا في شأن البيئة ولا يسأل عن صحته فقد اخرجته الأقسام
(٢) البخاري قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن عدى عمن

(١) نص المصدر السابق ٥ / ٥٠٧ .

(٢) البخاري ٣١٣/٤ محمد بن علي اصبح واولاده بالأزهر - مصر .

شعبة عن قتادة عن أبي الصديق التاهي عن أبي سعيد رضى الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ■ كان في بني اسرائيل رجلا
 قتل تسعة وتسعين نفسا ■ الحديث قد تقدم بتمامه وهو شاهد لما
 نحن فيه من تأثر البيئة - والفاظ الحديث فيها اختلاف بسيط في
 بعض العبارات كقوله " فناء بصدرة " وقوله " أقرب بشبر " يعنسي
 نحو الأرض الطيبة والغرض عندى من إيراد هذا هو ان الرجل وهو
 في سكرات الموت حاول وهو في اللحظات الأخيرة من الوقت الحرج
 أن يكون أقرب الى هذه الأرض التي فيها الجو الصالح للأسسلام ،
 وتأثر فيها المسلم بعمل الآخرين من اخوانه المسلمين سكان تلك
 البقعة ■ وكان العلماء الصالحون يرغبون في قرب أهل الخير والتأسي
 بأفعالهم ولهذا وجهت الهجرة في بدء الأسلام الى دار الأسلام
 المدينة المنورة ■ وما ذاك الا للتأثر بالبيئة الصالحة ولا يمكن ان
 يقوم الفاسد ببلد صالح وأهله صالحون ولا يتأثر بهم بل لا بد من
 خروجه اذا اراد الله له الاستقامة على الشر لأن البلد الطيب ينفي
 الخبث كما ورد عن طيبة ■ قال البخارى :

ع

(١) حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد قال : سمعت

أبا الحباب سعيد بن يسار يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول :
 قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ أمرت بقربة تأكل القرى ■ يقولون
 بثوب وهي المدينة : تتقي الناس كما ينقى الكبر خبث الحديد ■
 قال في الفتح ■ المراد بالناس الشرار منهم وقريته اراده الشرار من
 الناس ظاهرة من التشبيه الواقع في الحديث ■ والمراد بالنقى الأخراج

(١) فتح البارى ٤ / ٨٧ ط السلفيه .

ع = انظر البخارى ح ٤ / ٧١٢

ولو كانت الرواية " تنفي بالقاف لحمل لفظ الناس على عمومهم أمست
أى : امرني ربي بالهجرة إليها أو سكناها فالأول محمول على أنه
قوله بمكة . والثاني على أنه قاله بالمدينة ، والغرض من إيراد هذا
الكلام هو : اثبات تأثير البيئته بأذن الله تعالى وبما أن الإنسان
ضعيف يحتاج إلى بيئته تعينه على فعل الخير والدوام عليه وسأصور
بالتوجه إليه . قال الإمام مسلم حدثنا محمد بن الصلاء البغدادي -

(١)

واللفظ له ..

حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : إنما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل
السك ونافع الكير ، فحامل السك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع
منه وإما أن تجد منه ريحا طيبة ، ونافع الكير إما أن يحرق ثيابك
وإما أن تجد منه ريحا خبيثة . وهذا من تأمله يجد تأثيرا ..

(٢)

حقيقيا طويلا قال صاحب إكمال الأكمال شرح صحيح مسلم : في هذا
التشليل حفي على صحة العلماء وأهل الدين ومجانبة غلات السوء
وحصر التقسيم في الجليسين ليس هو بمنع الخلو لأن المراد بالصالح
الصالح المتعدى نفعه للغير - والسوء السوء المتعدى ضرره للغير -
لقوله : إما أن يوقدك أو يحرق ثيابك وإذا كان كذلك فقد يوجد
جليس لا يضر ولا ينفع ، وقهر السوء أن لم يحفظ الله العبد فلا بد من
تأثيره به ولهذا المعنى قال تعالى : قال قائل منهم انى كان ،

(٣)

- صحيح مسلم ج ٨ / ٩ دار المعرفه بيروت
مسند القدر ج ٢ / ١٢٤ / ١٣٠
(١) بريد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري الكوفي ثقة
(٢) يخطى " قليلا من السادسة / ٤ / التقريب ١ / ٩٦ .
(٣) إكمال الأكمال شرح صحيح مسلم ٧ / ٦٤ .

لي قرين يقول انك لمن المصدقين انما كنا ترابا وعظاما اننا
لعدينون قال هل انتم مظلومون فاطلع فراه فبني سوا
الجحيم قال تالله ان كدت لتردينني ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرين (١)

وهذا يدل على شدة التأثير وان هذا الانسان ما نفعه من الانجراف
في ذلك السوء الذي كان فيه صاحبه الذي رآه في سوا الجحيم الا
عناية الله سبحانه وتعالى وتوفيقه كما قال تعالى حاكما عنه فقلوا
نعمة ربي لكنت من المحضرين : الهالكين في النار بسبب ارتكاب السوء
في دار الدنيا ، قال القرطبي : لولا نعمة ربي * أي : عصيته
وتوفيقه بالاستمسك بعروة الاسلام والبراءة من القرين السوء ، وقوله ■

لكنت من اللعاضرين ■ قال الفراء لكنت معك في النار محضرا ، وأحضر
لا يستعمل مطلقا الا في الشر قاله الماوردي ، وقال تعالى :

■ لنبيه صلى الله عليه وسلم آمرا له باتباع المرسلين والتأسي
بأفعالهم وأقوالهم ■ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ، وقد
جاء في الخخ قال ابن عباس نبيكم صلى الله عليه وسلم معن أمر أن
يقتدى بهم .

(٢) قال ابن حجر : حاصله ان الزيادة لفظية والا فالكلام المذكور داخل
في قوله في الرواية الأولى * وهو منهم * أي داود بن امر نبيكم أن
يقتدى به في قوله تعالى * فبهداهم اقتده (وقد حصل الخلاف -
هل كان صلى الله عليه وسلم متممدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه ؟

(١) سورة الصفات الآية ٥١ - ٥٢ / ٥٣ / ٥٤ / ٥٥ / ٥٦ / ٥٧ .

(٢) تفسير القرطبي ١٥ / ٨٤ ط دار الكتب العربية للطباعة والنشر .

(٣) فتح الباري ٨ / ٢٩٤ / ٢٩٥ .

(٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ٨ / ■ .

فَقِيلَ : نَعَمْ وَحُجَّتْهُمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَنَحْوُهَا ، وَقِيلَ لَا وَاجِبُوا عَنْ الْآيَةِ
بِأَنَّ الْمَرَادَ اتِّبَاعَهُمْ فِيمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ وَفَاقَةَ وَلَوْ عَلَى طَرِيقِ الْأَجْمَالِ فَيَتَّبِعُهُمْ
فِي التَّفْصِيلِ وَهَذَا هُوَ الْأَصَحُّ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ وَاخْتَارَهُ أَسْمَاعِيلُ
الْمُرْمِيَّ وَمِنْ تَعَمُّهِ وَاخْتَارَ الْأَوَّلَ ابْنُ الْحَاجِبِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
وَقَدْ نَقَلْنَا هَذِهِ الْقَائِدَةَ وَالْفَرْضَ الَّذِي جَرَّاهُهَا هُوَ اتِّبَاعُ أَهْلِ الْفَضْلِ
وَالتَّأَثُّرُ بِهِمْ كَمَا أَنَّ الْجَوَّ الصَّالِحَ لَا شَكَّ فِي تَأَثُّرِهِ وَمَا يَدُلُّنَا عَلَى
صَحَّةِ ذَلِكَ أَنَّ الْأَصْحَابَ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِمْ لَمَّا أَدْنَى اللَّهُ لَهُمْ فِي الْهَجْرَةِ
إِلَى الْمَدِينَةِ وَجَدُوا جَوًّا صَالِحًا مَلَأْنَاهُ لِلدَّعْوَةِ وَالْإِسْتِعْدَادِ لِلْقِتَالِ
فَبَدُّوا بِتَسْلُحِهِمْ لِلْمُطْلَبِ الثَّانِي الَّذِي هُوَ إِعْلَاءُ كَلِمَةِ اللَّهِ بِقُوَّةِ السِّيفِ
وَبِنَقَاطِ السُّتُخْمَيْنِ الْمَوْجُودَيْنِ فِي مَكَّةَ الَّذِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ لِإِنْقَازِ -
أَنْفُسِهِمْ ، وَتَذَرِكِ أَيْضًا مِنْ خِلَالِ هَذَا أَنَّ الْأَنْصَارَ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِمْ
تَأَثُّرًا بِهَذِهِ الْبَهِيَّةِ الصَّالِحَةِ ، وَالْأَنْفُسَ الزَّكِيَّةَ فَاصْبَحَ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ
يُقَاسَمُ الْمُهَاجِرَ مَالَهُ وَأَهْلَهُ وَتَتَنَافَسُونَ فِي ذَلِكَ وَقَدْ وَصَفَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ
فَقَالَ : يُوَثِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ■ قَالَ الْبُخَارِيُّ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي . .

(١) إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ آخَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ
الزَّمْعِ فَقَالَ : سَعْدُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارَ مَالًا فَاقْسِمْ
مَالِي نِصْفَيْنِ وَلِي أَمْرَاتَانِ فَانْظُرْ أَحَبَّهُمَا إِلَيْكَ سَمَّيَا لِي أَطْلُقَهَا
فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَتَزَوَّجَهَا ، فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ

أين سوقكم فدلوه على سوق بني قينقاع . .

(١) وهذا النوع من الاندفاع في بذل المال والأهل وإن كان الدافع الحقيقي هو قوة الأيمان وإيثار الدار الآخرة فإن البيئة كذلك لها فيه عامل التأثير حيث يجد اخوانه من حوله يتسابقون لفعل هذا النوع من الخيرات ولهذا اعجب النبي صلى الله عليه وسلم هذا التنافس والتأثر بفعل الخير والتسابق له حتى قال صلى الله عليه وسلم *
لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار* أخرجه البخاري قال في شرح العيسن ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادي ، ومعناه لولا أن الهجرة أمر ديني وعبادة مأمور بها لانتسبت إلى داركم والفرض منه التعريض بأنه لافضلية أعلا من النصرة بعد الهجرة ويبان أنهم بلغوا من الكرامة مبلغا لولا أنه من المهاجرين لعد نفسه من الأنصار . وهذا أيضا وإن كان في فضل الأنصار وما قاموا به من التسابق في فعل الخير فإنه كذلك يدلنا على أن الجسور الصالح الدين في يومئذ في سكان تلك الأرض كما هو شاهد معسوف ونظرا لهذا وجهت الهجرة في أول الإسلام وإن كان الفرض الأول تكثير سواد المسلمين فإنه كذلك فيه التأثير إذ كان السواد الأعظم هو أهل الخير فإنه يقل شذوذ الناس عن العبادة والله أعلم . ولا مانع أيضا من أن يكون التنافس

(٢) نوعا من التأثير بالبيئة يدلنا على ذلك أن الأوس لما قتلوا عدو الله كعب بن الأشرف اليهودي قالت الخزرج لا بد لنا من قتل

(١) حتى من اليهود كان يسكن المدينة المنورة .

(٢) عدة القاري شرح صحيح البخاري ج ١٧ ص ٢٠٧ .

عدو آخر لنفسه صلى الله عليه وسلم فقاموا بقتل أبي رافع اليهودي وهذا تأثير بالبيئة الصالحة . اقول والله التوفيق : لا شك ان التنافس في امر الدين والتسابق الى الخيرات يحين عليه محيط الانسان وبعته ، يدلنا على ذلك حديث البخاري الذي تقدم والمتعلق بالرجل الذي قتل تسعة وتسعين نفسا - فان العالم الثاني ارشده الى قرية أهلها صالحون وامره بغزاة الأولى لينضم الى جماعة مسلمة يتأثر بها وقد وقع ذلك - وحصلت نتيجة كما ظهر في آخر القصة ، ووجوب الهجرة في أول الاسلام والأمر بها وطلبها من كل من أسلم من هذا الباب وعن جرير بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية الى غنم فاعتصم ناس بالسجود فاسرع فيهم القتل ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بنصف المقل ، وقال : أنا يرى من كل مسلم يقم بين أظهر المشركين قالوا : يا رسول الله ولم ؟ قال : لا تتراءوا نارا هما -

(١) رواه ابو داود والترمذي ، قال الشوكاني في النيل : حديث جرير أخرجه ابن ماجه ورجال اسناده ثقات ، ولكن صحيح البخاري وابو حاتم وابو داود ،

(٢) والترمذي والدارقطني ارساله الى قيس بن ابي حاتم ، ورواه

(١) نيل الأوطار ج ٨ ص ٢٨ .

(٢) قيس بن أبي حازم التجلي أبو عبد الله الكوفي ، ثقة

من الثامنة مخضرم . يقال له رؤية ، وهو الذي يقال

انه اجتمع له ان يروى عن العشرة ، مات بعد التسعين

أو قبلها وقد جاوز المائة وتغير / ع تقريب ج ٢ ص ١٢٧ .

الطبراني أيضا موصلا ، قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا
في أول الإسلام على من أسلم لقله المسلمين بالمدينة وحاجتهم
إلى الاجتماع ، وقوله ■ لا تترامى ناراهما ■

(١) يعني : لا ينبغي أن يكونا بموضع بحيث تكون نار كل واحد منهما
في مقابلة الأخرى على وجه لو كانت متمكة من الأبصار لأبصرت الأخرى
وهذا فيه الحث الشديد على مجانية الكفار والأقرباب من المسلمين
وذلك راجع باللازم على التأثر بالهيئة لأن أخلاقهم الحميدة وتسرب
عاداتهم السليمة يهتثر في الإنسان على أية حال بخلاف مقارنته
المشركين فانها عادية وضارة بالسوء كما يعدى الأجرب الصحيح
والأحاديث كثيرة جدا والآيات في التخوف من أهل سوء والخوف
من التأثر بأفعالهم - والترغيب في أهل الفضل وفي مجالستهم وفي باب
الهجرة نصيب من ذلك كثير ، وقد جاء في مسند أبي داود من
حديث سمرة ابن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
■ من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله ■ رواه أبو داود قال
الذهبي : أسناده مظلم لا تقوم بحله حجه - أقول هاللله التوفيق
هذا الموضوع فيه تفصيل لا ينبغي إقفاله ، لأن الهجرة أول الإسلام
واجبة ومعنى الحديث منب على هذا الوجوب كقوله تعالى

(٢) ■ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولا يفتهم من شيء حتى
يهاجروا ■ وذلك مقصد الشرع فيه تكثير سواد المسلمين وتقوية شوكتهم

(١) نيل الأوطار ج ٨ ص ٢٨ .

(٢) سورة الانفال الآية : ٧٢ .

٧ = عود المبحر شرح مسند أبي داود ج ٧٧

وهذا امر لزاما على كل مسلم أن ذاك القيام به ، أما بعد الفتح وانتشار الاسلام فلا هجرة ولكن جهاد ووثعية . ولا يفوت على هذا ان ننبه زملائي واخواني ان مقام المسلم بديار الكفر وبين الكفرة الفجرة امر مفضول وخلاف الأولى وفيه اهانة لا تخفى على من نور الله بصيرته لما يجر له ذلك القيام من التأثير بأطباعهم الخبيثة . وقد ورد ان الطبع يسرق من الطبع كما يسرق أحدكم من صاحبه . هذا بالإضافة الى ان المأكل والمشرب وجميع ضروريات الحياة كل هذا يصعب على الانسان التأكد بصفة صحيحة من طهارته . والمسلم مسؤول عن طيب هذا كله وأمين وكيف يطيب ببلد أهله شرههم الخمر وأكلهم الخنزير . ولا يعرفون الطهارة ولا يقيمون لها وزنا فاعتبروا يا أبناء المسلمين ، وحافظوا على دينكم وأخلاقكم عني وإني مطالبكم بالذنبية والأخرية وقال الشوكاني في النيل : وقد أطلق ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من قام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بخير عذر كان كافرا . قال الحافظ وهو اطلاق مردود ، والاية التي ذكرنا أنها قطعت الموالاة بين من هاجرو من لم يهاجر حتى يهاجر وذلك وان كان السبب الأول تكثير سواد المسلمين والقتال معهم والخوف من

(١) أن يفتن عن دينه . فذلك التأثير بالبيئة الصالحة داخل في هذا الباب دخولاً أولياً ولهذا نجد المرأة اذا زنت تجلد ولا تنفى خوفاً عليها

من الضياع وفي مقدمة الضياع البيئة الفاسدة فلا تحصل الفايضة
 المطلوبة بهذا النقي بل تحصل المضرة . وان كان عدم التفريب غير
 متفق عليه . فظاهر احاديث التفريب انه ثابت في الذكر والانثى
 واليه ذهب الشافعي وقال مالك لا تفريب على المرأة لأنها عبوة
 وهو قول الأوزاعي ومروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه وليس غرضي هنا بسط الخلافات الفقهية وانما الغرض بيان
 البيئة لأنه من أهم العوامل المانعة من تفريب المرأة الخوف عليها
 من الضياع وفي مقدمة ذلك الضياع تأثيرها ببيئته فاسدة فتفسد وضع
 الفرض المطلوب بالتفريب ، وعلى أية حال نعود قليلا الى التفريب
 حيث هو ثابت في الأحاديث ومن تلك الأحاديث حديث العسيف الذي
 روى قال فيه واني سألت اهل العلم فاخبروني أن علي ابن أبي جاسد
 مائة وتفريب عام . رواه الجماعة . وحديث عباد بن الصامت قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خذوا عني خذوا عني قد جعل الله
 لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتفريب سنة والثيب بالثيب جلد
 مائة والرجم » رواه الجماعة * الا البخاري والنسائي .

(١) قال الشوكاني ان التفريب المذكور في الأحاديث شرعا هو اخراج الزاني
 عن موضع اقامته بحيث يبعد غريبا والمحسوس في وطنه لا يصدق عليه
 ذلك الاسم وهذا المعنى هو المعروف عند الصحابة الذين هم أعرف
 بمقاصد الشرع . فقد غرب عمر من المدينة الى الشام وغرب عثمان الى
 مصر . وغرب ابن عمر امته الى فرك . اقول والله التوقيع : التفريب

(١) نيل الأوطار للشوكاني = ٧ ص ٩٣ .

١٤١ / ١٢ / ١٢١٦
 ١٢١٦ / ٢ / ١٢١٦

- لا بد أن يكون في بلد لا يعرف المغرب أهله ولا عاداتهم ولا أخلاقهم لأن هذه الأوصاف هي التي تتحل فيها الغربة وعدم الانسجام لأن معرفة عادة البلد وأهله وأخلاقهم يوصل ذلك للانسجام معهم وهذا يفوت المطلوب من التغريب وربما أدى الى العكس والله أعلم والأنسان من الصعب عليه ترك العادة التي ورثها من بيئته وتأثر بها واعتادها لذلك لا يحسن التغريب الا في مكان يجهل الانسان ما فيه من عادة ولا فرصة له توفقه للاندماج مع ذلك المجتمع (١)
- الا بعد وقت طويل قال القرطبي في قوله * مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا * ختم السورة بذكر الموالاة ليعلم كل فريق ولله الذي يستعين به قال ابن عباس * اولياء بعض في الميراث فكانوا يتوارثون بالهجرة وكان لا يرث من آمن ولم يهاجر من هاجر فنسخ ذلك بقوله * واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض وقيل ليس هنا نسخ وانما معناه في النصرة والمعونة والمراد عندي من ايراد هذه النصوص هو : بيان قوة وتأثير اللبس المسلم بعضه ببعض حتى وصل الى هذه الدرجة التي من اختصاص ذوي الأرحام بفضل الله ثم بتأثير البيئة الصالحة هذا واذا كنت بمنى ان للبيئة أثرها في الأشخاص والاتجاه والدين والتأسي .

(١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٥٦ .

(٢) سورة الانفال الآية : ٧٢ .

(٣) علم الاجتماع ومدارسه الدكتور مصطفى الخشاب - دار القومية

للطباعة والنشر القاهرة ١٣٨ .

بكل انواعه واهودت على ذلك ما يشهد له من نصوص الكتاب والسنة
فيجدر بي أيضا بيان أهمية البيئة ، فيها يتعلق بحياة الانسان
نفعا وضرا وموترات البيئة الطبيعية وتقتصد بالطبيعية كل ما يتعلق
 بالمنطقة التي يعيش فيها الانسان من حيث التكوين والموقع الجغرافي
 وما يحيط به من ظروف طبيعية ومناخية وما يشتمل عليه باطن ارضها
 من مواد أولية فقد لعبت هذه العوامل دورا هاما وأساسيا فسي
 الحياة الاجتماعية وقياسها وشتها الى حد ما وفقا لمقتضاياتها
 لاسيما في حالة الفطرة حيث هي : جزء لا يتجزأ من البيئة . التي
 يعيش فيها ولا يجد بدائل الخضوع لأحكامها ولكنه استطاع ان يفصل
 عنها نسبيا كلما تطور وارتقى ولهذا الموضوع أمثلة كثيرة نقصر منها
 على البعض ، أولا : كانت الناحية الاقتصادية أكثر نواحي الاجتماع
 الانساني خضوعا لمقتضيات البيئة لأن طبيعة الأرض هي التي تحدد
 نوع الإنتاج للفرد وذلك له سبيله فحيث المناخ يزاول الناس الصناعة وحيث
 اودية الأنهار يتجهون الى الزراعة وحيث العروج يوثرون رعي الأنعام
 وللنخاع تأثير مباشر على الشؤون الاقتصادية المتعلقة بالإنتاج ،

فالانتاج الزراعي يتوقف على حالة الجو

(١) لأن كل نوع من النبات يتطلب مناخا خاصا ، ويتوقف الانتاج الصناعي
 كذلك على حالة الجو لأن لكل صناعة جوا يلائمها ، وللنخاع تأثير
 مباشر على حركة نقل البضائع ولا يمكننا ان نقلل من شأن الموقع
 الجغرافي للبيئة ويبلغ اثره في الناحية الاقتصادية فالبلاد الساحلية

(١) علم الاجتماع ومدارسه الدكتور مصطفى الخشاب ١٣٨ .

يتجه سكانها الى التجارة والصناعة وزيادة حركة النقل ، وحفزهم
موقع بلادهم على النشاط والأقدام ، بينما البلاد الأخرى ليست
كذلك ، وكانت الناحية السياسية كذلك من أهم نواحي الاجتماع
الإنساني خصوصا الأحكام البيئية لأنها هي التي تحدد حجم الدولة
فالجبال والبحار والصحارى ..

(١) تمنع من التوسع في التقدم ، اما السهول والأودية فتتيح الفسح
للمغزو والتوسع الداخلي ولذلك كانت هذه السهول ميدان الصراع
بين الأجناس منذ القدم . ولجئوا تأثير كبير على الوضع السياسي
فالبلاد الحارة مصابة بالكميل والخمول ورغم وفرة الخيرات فيها
ولا تقل الناحية الأخلاقية عن الناحية الاقتصادية والسياسية فيها
مبلغ تأثيرها بظروف البيئة فللمناخ تأثير كبير على الحياة الوجدانية
وعواطفها وغرائزها .. وأثرت البيئة كذلك في مختلف شئون العمران
وأهمها التوزيع السكاني فلاحظ ان الأودية والسهول استهوت
الأجناس القديمة ولذلك تمتاز بكثافتها السكانية ، وخضع نظام الأسرة
كذلك لمؤثرات البيئة ان نلاحظ - في البلاد الحارة التبكير بالزواج
بينما سكان المناطق الباردة والمعتدلة لا يلجؤون اليه الا في سن
متأخر نسبيا . وتأثرت مستويات الصحة العامة بظروف البيئة فالبلاد
الحارة مصابة بانتشار الأمراض والأوبئة . وكذلك أثرت البيئة في القدرة
على التفكير والأبداع الفني وأثرت في ألوان التسلية والهوايه يبدو
ان المؤثرات البيئية التي أشعرت اليها أستهوت طائفة من المفكرين

الاجتماعيين نهالتوا في تقديرها وذهبوا الى ان البيئة الطبيعية هي التي تكسب الجماعات خصائصها ومقوماتها الذاتية وهي التي تقرر ما تكون عليه حالة الجماعة سياسيا واقتصاديا واخلاقيا واسريسا ولا تستطيع الجماعة الا فلات من مقتضياتها ولا ترى مسندوحة من الخضوع أسيرة لأحكامها . وذهب الى هذا الرأي العلامة ابن خلدون فيقرر ان البيئة الجغرافية هي السبب المباشر في اختلاف البشر جسما وعقليا ونفسيا وخلقا وحيه - وانراكا وهي التي تميز المجتمعات في تقاليدها وعاداتها وشؤونها السياسية

(١) والدينية والاقتصادية والعائليه وعلى كل حال لا بد من

(٢) تقدير البيئة وأن لها ما تفرضه من جبريه على نظم المجتمع وخاصة شئون التشريع والعادات والتقاليد ونظم الاقتصاد والمستوى الحضارى والنزوع الى الحرب أو السلم - ونسب الى البيئة الجغرافية

(٣) الفضل في تثبيت دعائم الحكم الديمقراطي في المدن القديمة هذا وقد احتل موضوع البيئة مكان الصدارة في المناقشات التي اثيرت حول العوامل المؤثرة في حياة المجتمعات ولا سيما بعد ظهور " دارون " لأنه قرر ان البيئة عامل هام جدا مسن العوامل المؤثرة في بقى النوع وتطور وتحمس الكيسرون من اتباعه وذهب الى ان تباين أمة وأخرى

-
- (١) مقدمة ابن خلدون ص ٤٨ - ١٠٢ الطبعة الشرقية ١٣٢٧هـ .
(٢) نفس المصدر السابق ص ٤٨ - ١٠٢ .
(٣) علم الاجتماع ومدارسه ص ١ ص ١٥٧ .

سواء في التفكير أم في شئون الاجتماع يرجع الى ما خضعت له كل أمة من مؤثرات البيئة كانت البيئة هي المعلم الأول للإنسان القديم هدته وأرشدته الى ما ينبغي عمله حين كان الإنسان قطعة من الأرض التي يعيش عليها ، ولكن تطور الفرد ثقافيا واجتماعيا جعله ينفصل شيئا فشيئا من اسره البيئة ، والدراسات الانسانية في جعلتها تؤيد تناقض أثرها في حياة الإنسان الحديث وأصبح هذا الأثر يتناسب تناسباً عكسياً مع درجة ثقافته وبلغ نصيبه من الحضارة ، اقول والله التوفيق : هذه النظرة اهتمت جهد الفرد وما أعطاه الله من المواهب والعقل الذي يميز به بين النافع والضار وهذه النظرة جعلته قطعة من الأرض التي يعيش عليها كأن البيئة هي التي ترشده وتهديه الى سواء السبيل وليس كذلك فان الإنسان بعقله وإدراكه ذلل الله له كل شيء ، وأنه سبحانه وخلق لا يعرف شيئاً كما قال :

■ والله أخرجكم من بطون أمماتكم لا تعلمون شيئاً (١)

وعلمه الله كل شيء ما يحتاجه فالإنسان اذن يؤثر بدوره في البيئة كما يتأثر بها وقد استطاعت المجتمعات بفضل الله ثم بفضل ما توصلت اليه من وسائل الاختراع والكشف أن تغير بعض ظروف البيئة وتقهر سلطانها وتذل صموماتها وتشكلها حسب رغبتها ، فشقت الانفاق

وجفت الأنهار والبحيرات وعمرت الصحارى واستحدثت وسائل المطر الصناعي وعمرت مجاري الأنهار ومضابها وما الى ذلك من الأمور التي تدل على تدخل اجابي من داخل المجتمعات لتكيف البيئات التي

(١) سورة النحل الآية : ٧٨ .

(٢) نفس المصدر السابق ج ١ ص ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ .

يعيش فيها ومع التسليم بأن البيئة من العناصر الفعالة في قياس
الحياة الاجتماعية وفي تعجيل أو تأخير تطورها غير أنها لا تعتبر
عاملا حاسما . لأن تطور الحياة الاجتماعية يسير بخطى سريعة
جدا بينما تطور الوسط الجغرافي لا يكاد يتزحزح عن أوضاعه
منذ آلاف السنين .

.....

البيئة الاجتماعية

يرجع الفضل الى البيئة الاجتماعية في تنشئة الفرد وتوجيهه
والإشراف على سلوكه وتلقينه ما وصلت اليه من ثقافة أى : انها
لا تقتصر على ان توفر له حاجياته الضرورية ولكنها تؤدى له أخطر
وأهم وظيفة وهي : نقل التراث الاجتماعي والثقافي وبدون ذلك واضحا
في حالات الطفولة لأن الطفل يولد وهو عبارة عن كتلة من الغرائز
والاستعدادات ووظيفة البيئة الاجتماعية ■ مثله في الأسرة ■ ان
تعلم لغاتها وتاريخها وعاداتها وعرفها وتقاليدها ومعاييرها ففى
الأخلاق والأذواق والآداب العامة ومظاهر السلوك الخاص والعام
وما الى ذلك من الأمور حتى تخلق منه كائنا اجتماعيا يستجيب لمؤثرات
البيئة ويخضع لأحكامها ونظمها فالأسرة في ضوء هذا الاعتبار هي
الوسيط الأول بين الفرد والمجتمع الذى يعيش فيه ، وهي نقطة
تحول في تاريخ الحضارة ونسبي عن البيان ان الفرد في مراحل
نشأته الأولى يكون مرتبطا بقيود البيئة الاجتماعية وحائقا على بعض
أوضاعها ضيق ذرعا بما تفرضه عليه

(١) عليه وذلك كله لأنه لم يألفها بعد ، ومن تأثير البيئة على العقل

(٢) ما كان سائدا في العرب من أكل الربا يقول تعالى ■ يا أيها الذين

آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون ■

(١) سيرة الرسول ص ٢ ، القرآن ح ٢ = ٢٧١ .

(٢) سورة آل عمران الآية : ١٣٠ ، ١٣٢ .

والآية صريحة الدلالة على ان بعض المسلمين كانوا يتعاطون الربا^١ يأكلونه اضعافا مضاعفة وانه كان عند العرب عملا تجاريا حلالا كالبيع

(١) فظل هذا المفهوم مستقرا بعد الاسلام في أذهان المسلمين الذين تعودوه وهذا مع ان النفس تشمئز منه الا أن البيئة اثرت على العقل هنا حتى هان على الانسان عمل هذه الأشياء وارتكابها فحصلت السيطرة على المعاملات التجارية . حتى لا يوجد احد يأنف عن هذا وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم :

(٢) ■ انما البيع مثل الربا * وهنا نجد ان المرابين كانوا يستغلون اعسار المدينين فيضاعفون رباهم وانه كان لذلك عواقب شديدة الضرر في هو^٢ لا^٣ وقد نزلت الآية لمعالجة الموقف بمبدأ الا سلوب الغوى المناسب مع شدة ضروره ولتكون في الوقت نفسه تشريعا قهريا مستمر المدى في المجتمع الاسلامي ليحول دون ذلك الضرر وتلك العواقب والموثرات البيئية التي اثرت فيها البيئة على العقل حتى منعه من حسن التصرف والتسامح نظرا للموثرات التي حوله قال تعالى * يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا^٤ ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله *

(٣) وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون ■ اقول وباللهم التوفيق ..

(١) نفس المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧١ .

(٢) سورة البقرة الآية : ٢٧٥ .

(٣) سورة البقرة الآية : ٢٧٨ - ٢٨٠ .

هذا الصنف من الناس كان يضيف الى هذه الأعمال الشنيعة عملاً آخر هو اشد منها بشاعة ومرارة علماً بأنه سائد في البيئة التي الذي هون على النفس ارتكابه الا وهو : وآذ البنات ، قتلهم من احياء - فان الكثير منهم كان تأثر البيئة حافظاً له على دفن ابنته حية لأن الضغط الجماعي من الصعب الذي لا يمكن لأي أحد الخروج عليه الا بتوفيق الله وان كانت هناك حوافز اخرى كخوف الغاقه والعار - والسببي وما الى ذلك ولكن هذا كله راجع باللازم الى تأثير البيئة على عقلية الأشخاص ..

(١) والله اعلم - وعلى اية حال قد بينت الآية السبب الرئيسي للقتل في قوله ■ ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وايّاكم ان قتلهم كان خطأ كبيراً ■
وهنا ننهي هذا البحث ونبدأ " بالارهاب الفكري " .

.....

العدد الرابع - ٩٦ -

الأهراب الفكرى

(١) ان مجال الدراسة الذى يعرف باسم التاريخ الفكرى ليس امرا هينا
محدود الجوانب فقد يندرج تحت هذا العنوان مدى فسيح من الموضوعات
الفعلية من آثار الفلاسفة المعنيين في التجديد الى التعبير عن
الخرافات الشائعة مثل التشاؤم الشديد من العدد (١٢) وقد
تعرض مؤرخوا الفكر لأفكار الفلاسفة كما تعرضوا للأراء التى يعتنقها
رجل الشارع ومهتتم الأساسيه هي : محاولة تعرف العلاقات
بين آراء الفلاسفة والمثقفين ، والمفكرين وطريقة المعيش الواقعيه
للملايين الذين يحملون على عواتقهم واجبات المدينة ■ وهي :
مهمة تفريق اساسا بين تاريخ الفكر وبين تلك النظم القديمة الثابتة
مثل تاريخ الفلسفة او تاريخ العلم أو تاريخ الأدب ، ومؤرخو
الفكر تهمة الأفكار ان وجدها سواء كانت أفكار هجيه أم معقوله
تأملأ رقيقا أم تحيزا عاما ولكنه يهتم بهذه الشار من نشاط الانسان
المقل من حيث تأثيرها في وجود الانسان كله أو تأثيرها بهنداء
الوجود ، ومن ثم فهو لا يتعرض فقط للأفكار الموجوده التى تولد
غيرها من الآراء المجردة فهو لا يتعرض مثلا لتلك النظرة السياسيه
المجردة التى تعرف بالمقد الاجتماعي كأنها ناحيه من نواحي
التفكير المشروع فحسب انما هو يعالج حتى أشد الأفكار تجريدا
عندما تتسرب هذه الأفكار الى روع الأفراد العاديين وقلوبهم
فهو يفسر ما كان يعني : المقد الاجتماعي لاولئك الشوار في القرن

الثامن عشر الذين قر في نفوسهم أن حكامهم قد خرقوه ولعمري أنها لمهمة شاقة أن مؤرخ الفكر يحاول أن يستنبط مجموعته مركبة من العلاقات بين ما تكتبه قلوب من الأفراد وما يقوم به فعلا كثير من الأفراد ومن السهر عليه على الأقل في الخمسة والعشرين قرنا الماضية من تاريخ المجتمع الغربي أن يكتشف وأن يحلل ما كتبه

الأقلية وما قالته وقد لا يبلغ هذا السجل حد الكمال ولكنه يصل (١)

إلى درجة نادرة من الأجادة حتى فيما يتعلق باليونان والرومان وذلك بفضل الجهد الذي بذلته أجيال متعاقبة من الباحثين غير أن مهمة مؤرخوا الفكر ظلت شاقة حتى امتدت المطبعة والتعليم العام بالصحف والمجلات والرسائل وما إليها بسجل لما فكر فيه وأحسن به عامة الناس فقد يستطيع المؤرخ أن يصف في وضوح رأى الناس على اختلاف طوائفهم غير أن مؤرخ الفكر لا بد أن يبذل جهدا في رسم صورة متكاملة يجمعها من تشتت المصادر للطريقة التي كانت تسرى بها الأفكار في صفوف الجماهير إذ كان يتحتم عليه أن لا يحصر نفسه في تحليل الأفكار في صورة

أفكار أخرى ونستطيع أن نقول أن من المعقول أن نحصر تاريخ الفكر فيما يقوم به المثقفون من أفعال وأقوال وكتابات واتجاه الفكر الاسلامي منذ نهاية القرن التاسع عشر (٢)

(١) أفكار رجال قصة الفكر الغربي ص ١٥ ترجمه محمود محمود .

(٢) الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي ص ١

بعد وفاة جمال الدين الافغاني وبعد ان توفر الشيخ محمد عبده على ما سماه الإصلاح الديني وبعد ان ظهر مصطفى كاسمل (كزيم) لحركة المقاومة السياسية اتجه الفكر الاسلامي المقام للاستعمار الغربي هنا في رقعة الشرق الأدنى الى تعبئة الروح والأصلاح الديني عن طريق عرض الإسلام عرضا واضحا والعمل على جعله أساسا في التهيئة الوطنية وسبيل ذلك اصلاح الأزهر واهياء الكتب القديمة وقد مثلت المدرسة السلفية التي قادتها مجلسنة

(١) النار هذه التعبئة بعد وفاة الشيخ محمد عبده وفي هذه الاثناء

قام ما يعرف بـ (التجديد والمجددين او ما يصح ان يطلق عليه اسم الفكر الاسلامي وحسبنا) تشير الى شي من الارهاب الفكري كما سجله القرآن عن قصة فرعون المتناثرة في القرآن الكريم ومنها

(٢) قوله تعالى ■ ان فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم انه كان من المفسدين ■ فانظر اليها القارى الى مدى طفيلانه وتفرقة الناس ولا شك أن ذلك يؤثر على الفكر فلا يسمح مع هذا الاستبداد لعفكر ان يعلن رأيه والجدال بين العقلاء يمث على التفكير فينتهي الى الحق وقد قال تعالى حاكيا عن عمل فرعون الشنيع وطشه الشديد وارهابه المتواصل ■ سنقتل أبناءهم وتستحي نساءهم

(١) منطق ابن خلدون د - على الورد ص ١٩٧ .

(٢) سورة الاحزاب الآية : ١٣٠ سورة النساء الآية ٩

وانا فوقهم قاهرون *

(١)

فلما ان نفهم أن وصية موسى لقومه كانت تشجيعاً لهم على استقبال ما ينتظروهم من تنكّل أو ان نفهم انها كانت تصبراً لهم على ما حل بهم منه بالفعل وهي الوصية اللائقة بنبي كل اعتماده على الله وكل عون له من الله الاستعانة بالله والصبر على الهلاك ثم التثبيت والتشوى بالخلاص فهذه الأرض لله وما فرعون وقومه الا نزاله والله يورثها من عباده من يشاء ثم ان العاقبة مضمونة ومكفولة لمن يتقي الله ويخشاه ولا يخشى احداً سواه * والعاقبة للتحقين * ولن يكون من التحقين من يطوى جوانحه على خالجه من خشية لغير الله كأننا ما كان وكائنة قوته ما كانت ان القلب الذي تساوره مثل هذه الخالجة قلب لا يخلو من شرك بالله ولن تجتمع التقوى مع الشرك في قلب بشر ... صمعي موسى عليه السلام نهجه يذكرهم بالله صملي رجاءهم به صلح لهم بالأمل في هلاك عدوهم واستخلافهم في الأرض مع التحذير من الفتنة بالاستخلاف ■ عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون * فليس هو استخلاف محاباه وليس هو جزافاً بلا غاية وليس هو خلوداً بلا موت ولا توقيت انه استخلاف للاختبار * فينظر كيف تعملون * والفرعونى صملي ما سيكون ولكنها سنة الله وعدله الا يحاسب البشر حتى يقع منهم في الغيان ما هو مكشوف من الغيب لعلم الله ..

(٢)

لقد مضى فرعون وملوه اذن في جبروتهم ونفذ فرعون وعبيده وتهديده

(١) سورة الأعراف الآية : ١٣٧ .

(٢) في ظلال القرآن = ٩ - ٢٩ - ٣٠ .

- بقتل الرجال واستحياء النساء ولقد مضى موسى وقومه يهتملون
المذاب هرجون الفرج وصبون على الهلاك وعندئذ أخذت القوى
الكبرى تتدخل بين العجبريين والصاهرين * ولقد اخذنا آل فرعون
بالسنتين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون * فهي اشارة التحذير (١)
الاول الجذب والقحط . الثمرات والسنتين تطلق على سنى الجذب
والقحط وهي في أرض كآرض مصر المخصصة الشجرة تبدو ظاهرة تلفت
النظر وتهز القلب وتثير القلق وتدعو الى الهفظة والتفكر ومحاسبة
النفس على الخطايا اتقاء للهلايا وهكذا اخذ الله آل فرعون
بالسنتين لعلهم يذكرون - انها اللمسة الموقظة لو أن في القلب
حياة وحساسية ولكن آل فرعون لم يتدبروا ولم يتذكروا وكانت الوثنية
وخرافتها قد أقصدت فطرتهم وقطعت صلتهم بنواميس الحياة الصحيحة
فكانوا اذا اصابتهم الحسنة نسبوها الى حسن حكمهم واذا اصابتهم
السيئة نسبوها الى نحس موسى * فاذا جاءتهم الحسنة قالوا
لنا هذه وان تصبهم السيئة يطيروا بموسى ومن معه * محضسي
آل فرعون في عتوهم تأخذهم العزة بالاثم ويهدهم الابتلاء شعاسا
وعنادا ■ وقالوا مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فمنا نحن
لك بمؤمنين *

- (١) في ظلال القرآن حـ ■ ٣١ . ٣٢ . ٣٣ ط (١) سيد قطب .
(٢) واحيانا يراد بالسنتين الحول والعام والسنتين جمع سنة وسنة
قوله * اللهم اجعلهم سنين كسنى يوسف ■ .
(٣) الفخر الرازي - ٢ - ١٤ - ١١٤ .

فهو الجموح الذي لا ترضية بينة ولا يلينه اقتناع ولا يبريد أن ينظر
ولا أن يتدبر لأنه يعلن الأصرار على التكذيب قبل أن يعرض عليه
الدليل قطعاً للطريق على الدليل وهي حالة نفسه تصيب الجبارين
حين يدمغهم الحق
الجبارة ■ فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد . . . إلى آخر الآية ■
للأنذار والإنهال . . . ولقد جمع السياق هنا تلك الآيات الفصله والمعجزات
الفاصلة التي جاءتهم واحدة وهم في كل مرة يطلبون موسى وهم
تحت ضغط الهلية أن يدعوهم لينقذهم منها هوعدونه أن يرسلوا
معه بني اسرائيل اذا نجاهم منها ■ ولما وقع عليهم الرجز قالوا :
يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن
لك ولنرسلن معك بني اسرائيل ■ وفي كل مرة ينقضون عهدهم
همعدون الى ما كانوا فيه ■ فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم
بالفوة اذا هم ينتكون ■ جمع سياق الآيات كأنما جاءت مرة واحدة
وكانت نهايتها كذلك واحدة ■ فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ■ وهي
طريقة من طرق العرض الفني للقصة القرآنية يجمع فيها البدايات
(١) لتماثلها والنهايات لتماثلها ذلك ان القلب المعلق الطموس يتلقى
التجاريبي المنوعة وكأنها واحدة لأنه لم يستشعرها ولم يميزها ولم
يتبينها فأما كيف وقعت هذه الآيات فليس لنا وراء هذه النصوص
شيء ونقف عند حدود النص الا اذا جاء عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نص يبين تفاصيل هذه الآيات والحوادث فتذكرة لزيادة الفائدة

وايضاح المعنى وعند كل آية كان آل فرعون يؤخذون ويفزعون
فيذلون الوعد وقطعون العهد ثم ينگبون وكان العذاب يرفع عنهم
الى اجل هم بالغوا * اجل موقت يتحقق ■ عدل الله السدى

لا يقع معه الهلاك الا بعد الانذار فلما ان جاء الاجل وانتهت العدة
تحقق النذير وتم التدبير * فانتقمنا منهم فأغرقناهم في الهم بأنهم
كذبوا بأياتنا وكانوا عنها غافلين ■ والسباق هنا يقتصر في حادثة

(١) الاغراق ولا يفصل خطواته كما يفصلها في مواضع اخرى من السور ذلك

ان الجو هنا هو جو الأخذ الحاسم بعد الامهال الطويل فلا داعي
اذن الى طول العرض والتفصيل ان الحسم السريع هنا اوقع في النفس
وارهب للحس * فانتقمنا منهم فأغرقناهم في الهم ■ ضربة واحدة
فاذا هم هالكون ومن التعالي والتطاول والاستكبار الى الهوى في
الاعناق والأغوار ■ جزاء وفاقا * وهكذا نجد نتيجة الأرباب هي:
الدمار واذا فرعون الطاغية وقومه مغرقون واذا كل ما كانوا يصنعون

(٢) للحياة وما كانوا يقيمون من ابنية فخمة قائمة على عمد واركان اذا

هذا كله مدمر محطم في وضعة عين أو في بضع كلمات هذه هي
عاقبة المكذبين والمنكرين والمستكبرين في الأرض بغير الحق وانظر
الى موقف فرعون من السحرة وهو يمثل الأرباب الفكري في شدة
وخطرة واستكبار في الأرض بغير الحق واذا نظرنا الى قوله تعالى
■ قال الملك من قوم فرعون ان هذا لساحر عليهم يريـد
أن يخرجكم من أرضكم بسحرة فماذا تأمرون *

(١) الفخر الرازي - ١٤ ص ٢١٤ .

(٢) في ظلال القرآن - ٩ ص ٢١ .

علمنا أن هذه القصة تنحّ بالحركة والحوار وتزخر بالانفعالات والسمات
وتخللها التوجيهات إلى مكان المعبر في السياق ويقف عرضها عند
مشهد العيثاق في ظل الجبل ذلك المشهد المرهوب الذي ترجف
له القلوب وفي هذا الموقف يهتف للقوم بالتقوى والخوف والحدّ من
وقوع الهلوى وتحقق النذر • خذوا ما اتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلمكم
تتقون • انه مشهد اللقاء الأول بين الحق والباطل وبين الإيمان
والكفر وبين الاستقامة والانحراف (يا فرعون) لم يقل له يا مسؤولي
ولكن ناداه بلقه في أدب واعتزاز ناداه ليقرره حقيقة امره • انى رسول
من رب المالعين • رب الجميع الذى يهيم على الجميع • حقيقة
على الا أقول على الله الا الحق • فانا ملزم ومأخوذ بقول الحق وحده
لا أقول على الله سواء وحدد النص هنا غاية رساله موسى عليه السلام
انها اطلاق بني اسرائيل من رق فرعون وملاكه اطلاقهم مع موسى
لهاخذهم بالرسالة التى ارسله الله اليهم بها وليست رساله الى غير
بني اسرائيل من البشر انما هي لهم خاصة كما يدل عليه النص هنا
والى هنا يبدو موقف فرعون طبيعيا ومعقولا رجل يأتي اليه فيناديه
بلقه مجردا وخبره انه رسول من رب المالعين صادق وانه يحمل بينة
تدل على صدقه وانه يطالب اطلاق بني اسرائيل له فيطلب فرعون هذه
البينة التى أشار الرجل اليها قال • ان كنت جئت بآية فأت بها ان
كنت من الصادقين • هنا جئنا السياق بما فوجئ به فرعون فكاننا
نشهد الواقعة للمرة الأولى • • فآلق عصاه فاذا هي ثعبان مبين
ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين • تلك اذن هي البينة وهي
المعجزة وهي صدق الدعوى التى جاء بها موسى - وهنا تتدخل
حاشية السوء واصحاب النفوذ الذين يشبهون نفوذهم بتزيين الضلال

٢١ سورة البقرة الآية ٦٣
٢٥ سورة الاعراف ١٠٥-١١٧-١١٨

والصدق عن سبيل الله وعن الهدى .

(١)

■ قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم ■ فماذا تفعلون لا تقاؤا هذا الخطر العظيم وهكذا يبلغون من نفوس القوم بهذا التيهل فشير فريق منهم على فريق ■ قالوا ارجه واخاه وارسل في المدائن حاشرين يأتيوك بكل ساحر عليم ■ ليقف السحر في وجه السحر هتفي القوم هذا الشر يقف السياق عند هذا المشهد ويسدل الستار على القوم يتآمرون وقد أرجاوا موسى وأخاه الى أجل حتسى يجمعوا له السحرة من المدائن كما أشار المفسدون المضلون ولا يذكر السياق أنهم ارسلوا الى السحرة ولا أنهم جمعهم انما يرفع الستار مرة اخرى على مشهد السحرة مجموعين يحاورون فرعون يحاورهم فيما سيكون ■ وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين؟ قال : نعم وانكم لمن المقربين ■ انهم محترفون والأجر هو هسدف الاحتراف وهذا فرعون يجمعهم من المدائن لمواجهة بهم موسى ونفهم من السياق انهم كانوا عالمين بالعمل الذى جمعوا له فهم يستوثقون من أجورهم عليه وها هو ذا فرعون يعدهم الأجر يعدهم الى جواره قريى ومنزلة زيادة في الأغراء وتشجيما على الأجادة وهو وهم لا يعلمون ان الموقف ليس موقف الاحتراف والمهارة والتفليل انما هو موقف المعجزة والرسالة والاتصال بالقوة الغالبة التى لا يقف لها السحرة ولا التجبرون ولقد اطمأن السحرة على الأجر واشترأبت اعناقهم الى القربى من فرعون واستمدت نفوسهم للحيلة فيها هم اولا يتوجهون الى موسى بالتحسدى

❖ قالوا يا موسى امان تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال :
 القوا ❖ ويبدو التحدى واضحا في تجبرهم لموسى وتبدو كذلك
 ثقتهم في سحرهم وقدرتهم على الغلبة وفي الجانب الآخر تتجلى
 ثقة موسى بالنهاية واستهانته بالتحدي ❖ قال : القوا ❖ فهذه الكلمة
 الواحدة تبدو فيها قلة المبالاة وتلقى الظل النفسى الكامن وراءها
 ولكن السياق يفاجئنا بما فوجئ به موسى هذه المفاجأة لم ينصر عليها
 هنا وانما جاءت في سورة " طه " فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا
 لا تخف أنك انت الأعلى () حينما نحن في ظلال الاستهانة وعدم
 المبالاة ان بنا أمام مظهر السحر البار الذى يرهب ويخيف واذا هي
 المفاجأة التى يخفيها السياق ليكشف عنها بكل قوتها ❖ فلما القوا
 سحروا أمعن الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم ❖ وحسبنا أن يشهد
 القرآن لذلك السحر بأنه عظيم لندرك أى سحر كان وحسبنا ان نعلم
 انه سحر (امعن الناس) وأثار الرهبة في القلوب " واسترهبوهم "
 لنصور أى سحر كان . ولفظه " استرهب " ذاتها لفظه مصورة
 فهم لم يرهبوا الناس فحسب انما استجاشوا وجدان الرهبة قسرا
 وساقوهم اليه سوقا ، ثم مفاجأة اخرى فكل هذا السحر وكل هذا
 الاسترهاب يتضائل في لحظة وينطوى في وضعة ❖ واورحنا الى موسى
 ان القصاصك فاذا هي تلقف ما يافكون فوق الحق مظل ما كانوا
 يحملون ❖ انه الباطل يتنفخ وسحر العميون ولا شك ان فرعون
 كان مجدا في الكيد والأرهاب مجتهدا في اقصى الأساليب يدل على
 ذلك قوله تعالى في سورة " طه " فتولى فرعون فججمع كيده ثم اتى
 وحمل السياق في هذا التعبير كل ما قاله فرعون وما اشار به الملائكة
 من قومه وما دار بينه وبين السحرة من تشجيع وتحسيس ووعيد بالمكافأة

وما فكر فيه وما دبر هو واستشاروه يحمله في جملة ■ فتولى فرعون
فجمع كيدته ثم أتى ■ وتصور تلك الآية الواحدة القصيرة تسلا
حركات متواليات ذهاب فرعون وجمع الكيد والالتيان به وراى موسى عليه
السلام قبل الدخول في المباراه ان يبذل لهم النصيحة وان يحذرهم
عاقبة الكذب والافتراء على الله لعلمهم بثبوتهم الى الهدى ويدعون
التحدى بالسحر والسحر افتراء فقال لهم موسى ■ هلكم لا تفترؤا .
على الله كذبا فسيحتكم بعذاب وقد خاب من افتري ■ والكلمة الصادقة
تلس بعض القلوب وتغذف الحق فيها ويدوان الذى كان فقد تأثير
بعض السحرة بالكلمة المخلصة فتجلى في الأمر واخذ المصورون على
المباراة يجادلونهم همسا خيفة ان يسمعون موسى ■ فتنازعوا امرهم
بينهم واسروا النجوى ■ وجعل بعضهم يحسن بعضا وراحو يهيجون
في المترددين الخوف من موسى وهارون الذين يريدون الاستيلاء على
مصر وتخبر عقائد أهلها ما يوجب مواجهتهما بدا واحدة بلا تردد
ولا نزاع . واليوم هو يوم المعركة الفاصلة والذى يغلب فيها الفالح
الناجح قالوا ■ ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم
بسحرهما هذه بطريقكم المثلّى فاجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفا وقصد
أفلق اليوم من أستعلى ■ وهكذا تنزل الكلمة الصادقة الواحدة الصادرة
من عقيدة كالقذيفة في معسكر المبطلين وصفوفهم فتزعزع اعتقادهم فسى
أنفسهم وفي قدرتهم وفي ما هم عليه من عقيدة وفكره يحتاج الى مثل
هذا التحمس والتشجيع - وموسى واخوه رجلا تائنان والسحرة
كثيرون ووراءهم فرعون وملكه وجنده وجبروته وماله ولكن موسى وهارون كان
معهما ربهما " يسمع هوى " ولعل هذا هو الذى يفسر لنا تصرف
فرعون الطاغية المتجبر وموقف السحرة ومن وراءهم فرعون فمن هو موسى

ومن هو هارون من أول الأمر حتى يتحداهما فرعون وقيل تحديهما
 جميع كيد ثم يأتي وحشر السحرة وجميع الناس وجلس هو والملا
 من قومه لمشهدوا العاراة ؟ وكيف قيل فرعون ان يجادل موسى
 وطاوله ■ موسى فرد من بني اسرائيل المستعبدين المستندلين تحت
 قهرة انها الهية التي القاها الله على موسى وهارون وهو معها
 " يسمع هري " وهي كذلك التي جعلت جملة واحدة توقع الارتباك
 في صفوف السحرة المدبرين فحوجهم الى التناجي سرا والى تجسيم
 الخطر واستشارة الهم والدعوة الى التجمع والترابط والثبات ثم
 اقدموا وقالوا ■ يا موسى اما أن تلقى واما أن اكون اول من القى
 وهي دعوة الميدان الى النزال . يبدو فيها التماسك واطمئنان
 النصفة والتحدى " قال : بل القوا " فقبل التحدى وترك لهم
 فرصة الهدوء واستبقي لنفسه الكلمة الأخيرة ولكن ماذا كان ؟ انه
 لسحر عظيم فيها يبدو وحركة مفاجئة ما جت بها السحرة حتى موسى
 فاذا احوالهم وعصيم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فاجس
 في نفسه خيفة موسى ■ والتعبير يثنى بعظمة ذلك السحر وضخامته
 حتى ليوجس في نفسه خيفة موسى ومعه ربه يسمع هري " وهو لا
 يوجس في نفسه الخوف الا لامر جليل يسيه لحظة انه الأقوى
 حتى يذكره ربه بأنه معه القوة الكبرى ■ قلنا لا تخف انك انت
 الأعلى ■ فمعك الحق ومعهم الباطل معك العقيدة ومعهم الحرفة
 معك الايمان بصدق ما انت عليه ومعهم الأجر على العاراة وفانهم
 الحياة انت متصل بالقوة الكبرى وهم يخدمون مخلوقا بشرها فانها مهما
 يكن طاقية جبارا ■ لا تخف ^{الله الله} والآن ما في يمينك ■ بهذا التنكير للتضخيم
 ١- سورة طه الايات ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩

* تلقف ما صنعوا ■ فهو سحر من تدبير ساحر وعمله والساحر لا يفلح أنى ذهب وفي أى طريق سار لأنه يتبع تخيلا ومنع تخيلا ولا يعتمد على حقيقة ثابتة باقية شأنه شأن كل حبل امام القائم على الحق المعتمد على الصدق وقد يبدو باطلا ضخما فخما مخيفا لمن يغفل عن قوة الحق الكامنة الهائلة التى لا تتبخر ولا تتطاول ولا تتظاهر ولكنها تدفع الباطل في النهاية فاذا هو زاهق وتلقفه فتحة فاذا هو يتوارى * والقي موسى عصاه * ووقعت المفاجأة الكبرى والسياق يصور ضخامة المفاجأة بوقوعها في نفوس السحرة الذين جاءوا للمباراة فهم أحرص الناس على الفوز فيها والذين كانوا منذ اللحظة الأولى يحس بعضهم بعضا ويدفع بعضهم بعضا والذين بلغت بهم البراعة في فهمهم الى حد ان يوجس في نفسه خيفة موسى ويخيل اليه - وهو الرسول - ان حبالهم وعصيم حيات تسمى بصور السياق وقع المفاجأة في نفوسهم في صورة تحول كامل في مشاعرهم ووجدانهم لا يسمفهم الكلام للتعبير عنه ولا يكفى النطق للأفضاء به ■ فالقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب موسى وهارون ■ انها اللصة تصادف العصب الحساس فينتفض الجسم كله وينبث النور وشرق الظلام انها لصة الأيمان للقلب البشرى تحوله في لحظة من الكفر الى الايمان ولكن انى للطفاة ان يدركوا هذا السحر اللطيف أنى لهم ان يدركوا كيف تتقلب القلوب ■ وهم قد نسوا لطول ما طفوا وبغوا ورأوا الاتباع ينقادون لاشارة منهم نسوا أن الله هو مقلب القلوب وانها حينئذ تتصل به وتستمد منه وتشرق بنوره لا يكون لأحد عليها سلطان * قال أنتم له قبل أن أنزل لكم ■ غوله الطاغية الذى لا يدرك انهم هم أنفسهم لا يملكون وقد لمس الأيمان أنفسهم أن يدفعوه عنها

والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلب كيف يشاء ■ أنه لكبيركم
الذى علمكم السحر ■ فذلك سر الاستسلام في نظرة لا أنه الايمان
الذى رب في قلوبهم من حيث لا يحتسبون ولا أنها يد الرحمن
تكشف عن مصائرهم غشاوة الضلال ثم التهديد والغليظ بالعذاب
الغليظ الذى يعتمد عليه الطغاة وسلطوته على الجسوم والانسدادان
حين يعجزون عن قهر القلوب والارواح ■ فلا قطعن ايديكم وارجلكم
من خلاف ولاصلبنكم في جذوع النخل ■ ثم الاستعلاء بالقوة الغاشمة
قوة الوحوش في الغلبة القوة التى تمزق الأحشاء والأوصال ولا تفرق
بين انسان يقرع بالحجة وحيوان يقرع بالنبات ■ وتعلمن اينما اشد
عذابا وابقى ■ ولكنه قد كان فات الأوان كانت اللسنة الايمانیه
قد وصلت الذرة الصغيرة بصدرها الهائل فاذا هي قوة قهيمسة
واذا القوى الأرضية كلها ضئيلة ضئيلة واذا الحياة الأرضية كلها
زهيدة زهيدة وكانت قد تخضعت لهذه القلوب آفاق مشرقه وضيئسه
■ تبالي ان تنظر بمدى الى الأرض وما بها من عرض زائل ولا الى
حياة الأرض وما فيها من متاع تافه ■ قالوا لن توثر على ما جاءنا
من البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض انما تفض هذه الحياة
الدنيا أنا أنما برئنا ليغفر لنا خطايها وما اكرهتنا عليه من السحر
والله خير وابقى ■ انها لسنة من الايمان في القلوب التى كانت منذ
لحظة تمنو لفرعون وتمد القربى منه مغنا يتسابق اليه المتهايقون
فاذ هي بمد لحظة تواجهه في قوة وترخص ملكه وزخرفته وجاهه
وسلطانه ■ قالوا لن توثر على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا *
فهى علينا اعز وأعلى وهو جل شأنه أكبر وأعلى * فأقض ما انت قاض *

ودونك وما تملك لنا في الأرض ■ انما تقضي هذه الحياة الدنيا ■ فسلطانك
مقيد بها وما لك من سلطان علينا في غيرها وما أقصر الحياة الدنيا وما أهون
الحياة الدنيا وما تملك لنا من عذاب أليم من أن يخشاه قلب يتصل بالله وبأمل
في الحياة الخالدة ابدا ■ انا آمنة بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من
السحر ■ فما كنت تكلفنا به فلا نطك عصيانك بايماننا بربنا يغفر لنا " والله خير
وأبقى " خير قسمة وجوار وأبقى مغنما وجزاء ان كنت تهددنا بمن هو أشد
وأبقى وألهم السحرة الذين آمنوا بربهم ان يققوا من الطاغية موقف المعلم المستلمي
■ انه من يأت به مجرما فانه له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا ■ فلا هو ميت
يستريح ولا هو حي يتمتع انما هو العذاب الذي لا ينتهي الى موت ولا ينتهي
الى حياة وفي الجانب الآخر الدرجات العلى جنات للأقامة نديمة بما جرى
تحت غرفاتها من انها ، وذلك جزاء " ونظهر من الآثام وهزات
القلوب المؤمنة بتهديد الطغيان الجائر وواجهته بكلمة الايمان القوية وباستعلاء
الايمان الواثق وبتهذيب الايمان الناصح ورجاء الايمان العميق ومضى هذا
المشهد في تاريخ البشرية اعلانا لحرية القلب البشرى باستعلائه على قيود
الأرض وسلطان الأرض وعلى الطمع في المثوبة والخوف من السلطان وما يملك
القلب البشرى ان يجهر بهذا الاعلان القوى الا في ظلال الايمان وهنا يسدل
الستار ليرفع على مشهد آخر وحلقة أخرى من القصة جديدة انه مشهد انتصار
الحق والايمان في واقع الحياة المشهود بعد انتصارهما في عالم الفكرة والعقيدة
فلقد مضى السياق بانتصار آية العصا على السحر وانتصار المقييـدة
في قلوب السحرة على الاحتراف وانتصار الايمان في قلوبهم على الرعب
والرهب والتهديد والوعيد ، فالآن ينتصر الحق على الباطل

والهدى على الضلال والايان على الطغيان في الواقع المشهود
والنصر الأخير مرتبط بالنصر الأول فما يتحقق النصر في عالم الواقع
الا بعد تمامة في عالم الضير وما يستعلى اصحاب الحق في الظاهر
الا بعد ان يستعلوا بالحق في الباطن ان للحق والايان حقيقة متى
تجست في المشاعر اخذت طريقها فاستعلت ليراها الناس في صورتها
الواقعية فأما اذا ظل الايمان مظهرها لم يتجسم في القلب والحق
شعارا لا ينفع من الضير فان الطغيان والباطل قد يغلبان لأنهما
يملكان قوة مادية حقيقية لا مقابل لها ولا كفاء في مظهر الحق
والايان ويجب ان تحقق حقيقة الايمان في النفس وحقيقة الحق في
القلب فتصيحان أقوى من حقيقة القوى المادية التي يستعلى بها
الباطل وصول بها الطغيان وهذا هو الذي كان في موقف موسى
عليه السلام من السحرة والسحر وفي موقف السحرة من فرعون وطلقة
ومن ثم انتصر الحق على الباطل في الأرض كما يعرض هذا المشهد
في سياق السورة ■ وأوحينا الى موسى ان اسر بحباده فأضرب
لهم طريقا في البحر يمس لا تخاف دركا ولا تخشى فاتبعهم فرعون
بجنوده ففشهم في الهم ما غشهم وأضل فرعون قومه وما هدى ■
ولا يذكر السياق هنا ما الذي كان بعد مواجهة الايمان للطغيان
في موقف السحرة مع فرعون ولا كيف تصرف معهم بعدما أعتصوا بأيمانهم
مستقبلين التهديد والوعيد بقلب المؤمن المتعلق بربه المستهين
بحياة الأرض وما فيها ومن فيها انما يعقب بهذا المشهد مشهد
الانتصار الكامل ليتصل النصر القلبي بالنصر الواقعي وتتجلى رعاية الله
 لعبادة المؤمنين كاملة حاسمة " ولنفس الفرض لا يطيل هنا فمضى
شهد الخروج والوقوف أمام البحر كما يطيل في سور أخرى بل يسادر

بعرض مشهد النصر بلا مقدمات كبيرة لأن مقدماته كانت في الضائمر والقلوب وان هو الا الايمان لموسى ان يخرج بعباد الله بنو اسرائيل ليلا فحضر لهم طريقا في البحر يمس بدون تفصيل ولا تطويل لقد تولت يد القدرة ادارة المعركة بين الايمان والطغيان فلم يتكلف اصحاب الايمان فيها شيئا سوى اتباع الوحي والسرى ليلا ذلك ان القوتين لم تكونا متكافئتين ولا متقاربتين في عالم الواقع موسى وقومه ضماف مجردون من القوة وفرعون وجنده يملكون القوة كلها فلا سبيل الى خوض معركة مادية أصلا هنا تولت يد القدرة ادارة المعركة ولكن بعد ان اكتملت حقيقة الايمان في نفوس الذين لا يملكون قوة سواها بعد ان استعلن الايمان في وجه الطغيان لا يخشاه ولا يرجوه لا يرهب وعده ولا يرغب في شي " ما في يده " يقول الطغيان " ■ فلا تظمن ايديكم وارجلكم من خلاف ولأصلينكم في جذوع النخل ■ فيقول الايمان ■ فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا ■ عندما بلغت المعركة بين الايمان والطغيان في عالم القلب الى هذا الحد تولت يد القدرة راية الحق لترفعها عالية وتكس راية الباطل بلا جهد من أهل الايمان وعبرة أخرى انه حين كان بنو اسرائيل يودون ضريبة الذل لفرعون وهو يقتل ابناهم ويستحي نساءهم لم تتدخل يد القدرة لادارة المعركة فهم لم يكونوا يودون هذه الضريبة الا ذلا واستكانة وخوفا فأما حين استعلن الايمان في قلوب الذين آمنوا بموسى واستمدوا لاحتمال التعذيب وهم مرفوعوا الرؤوس يجهرون بكلمة الايمان في وجه فرعون ومن تلجج ودون تتحرج ودون اتقاء للتعذيب فأما عند ذلك فقد تدخلت يد القدرة لادارة المعركة

والأعلان النصر الذي تم قبل ذلك في الأرواح والقلوب هذه هي
 المبرة التي يبرزها السياق بذلك الأجمال وتتابع المشهدين بلا
 عائق من التفصيلات يستيقظها أصحاب الدعوات يعرفوا متى يرتقبون
 النصر من الله وهم مجردون من عدة الأرض والطفة يملكون المال
 والجند والسلاح وفي ظلال النصر والتجاة يتوجه الخطاب إلى
 الناجين بالذكور والتحذير كي لا ينسوا ولا يهبطوا ولا يتجردوا من
 السلاح التوحيد الذي كان لهم في المعركة فضعوا به النصر والنجاح
 ■ يابني اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم ووعدناكم جانب الطهور
 الأيمن ونزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفوا
 فيه فحل عليهم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى واني لغفار
 لمن تاب وآمن وعمل صالح ثم اهتدى ■ لقد جاوزوا منطقة الخطر
 وانطلقوا ناجين ناحية الطور وتركوا وراءهم فرعون وجنده غرقى وانجواهم
 من عدوهم واقع قريب يذكره اللحظة فلم يمض عليه كثير ولكنه اعلان
 التسجيل والتذكير بالنصه المشهورة ليعرفوها وشكروها قال تعالى
 محذرا من الطغيان والفساد في الأرض واحكام المنهيات وتناس
 النصم ■ ولا تطفوا فيه فحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد
 هوى ■ ولقد هوى فرعون منذ قليل هوى عن عرشه وهوى في الماء
 والهوى الى اسفل يقابل الطغيان والتمالي والتعبير يشف هسهسه
 المقابلات في اللفظ والظل على طريقة التناسق القرآني : اقول والله
 التوفيق . الفرض من ايراد هذه القصة وما وقع فيها من معاورة بين
 الطاغية الكبير فرعون - وموسى - انه السلام هو ابراز ما فيها من ارهاب
 فكري عظيم تضمنته هذه القصة وكان هذا العدو مستمرا عليه وقد راينا

قبل قليل كيف مات هذا الطاغية وهو تمار على ارهابه الشديد لم يردعه ما رأى من الآيات البينات حتى غشيه من الهم ما غشيه وكانت اللحظة التي لا ينفخ فيها النديم وهذه القصة واقعية بالفرض المراد من إبراز الأرباب ونتيجة الأربابيين وقصة موسى هي أكثر قصص المرسلين وروداً في القرآن وهي تعرض في حلقات وناسب موضوع السورة التي تعرض فيها وجوها وظلها وقد وردت حلقات منها حتى الآن في سورة البقرة والعائده والأعراف هود والأشرف والكهف وذلك غير الأشارات إليها في سور أخرى وما جاء فيها في العائده كان حلقة واحدة : حلقة وقوف بنى اسرائيل امام الأرض المقدسة لا يدخلون لأن فيها قوما جبارين وفي سورة الكهف كانت كذلك حلقة واحدة حلقة لقاء موسى للمهد الصالح وصحبته فترة فأما في البقرة والأعراف هود وطه فقد وردت منها حلقات كثيرة ولكن هذه الحلقات وتختلف في سورة عنها في الأخرى تختلف الحلقات المعروضة كما يختلف الجانب الذي تعرض فيه تنسيقاً له مع اتجاه السورة التي يعرض فيها في البقرة سبقها قصة آدم وتكرمه بالملائكة الأعلى وعهد الله إليه بخلافة الأرض ونعمته عليه بما غفر له فجاءت قصة موسى وبنى اسرائيل تذكيراً لبنى اسرائيل بنعمه الله عليهم وعهد الله إليهم وانجائهم من فرعون وملكه واستقامتهم وتفجير الإناء لهم وإطعامهم المن والسلوى وذكرت مواعدة موسى وعبادتهم الصجل من بعده ثم غفراته لهم وعهد الله إليهم تحت الجبل ثم عدوانهم في السبت وقصة البقرة وفي الأعراف سبقها الإنذار ومواقب المكذبين بالآيات قبل موسى عليه السلام فجاءت قصة موسى عليه السلام تعرض ابتداءً من حلقة الرسالة وتعرض فيها آيات الله والمصا والطوفان والجراد والقمل ..

(١)

والضفادع والدم وتعرض حلقة السحرة بالتفصيل وخاتمة فرعون وملأه
المكذبين ثم ما كان من بنى اسرائيل بعد ذلك من اتخاذ العجل
في غيبة موسى وتنتهي القصة باعلان فيها وراثته ورحمة وهدايته
للذين يتبعون الرسول النبي الأمي وفي يونس سبقها عرض صراع
المكذبين فجاءت قصة موسى من حلقة الرسالة وعرض مشهد السحرة
ومصرع فرعون وقومه بالتفصيل اما هنا في " طه " فقد سبقها مطلع
السورة يشف عن رحمة الله ورعايته لمن يصطفهم لحمل الرسالة وتبليغ
دعوتهم فجاءت القصة مظلمة بهذا الظل تبدأ بمشهد المناجسات
وتتضمن رعاية الله لموسى وتثبته وتأيدته وتشير الى سيق هذه الرعاية
للمرسالة فقد كانت ترافقه في طفولته فتحرسه ■ وألقيت عليك محبة مني
ولتصنع على عيني ■ اقول هاللہ التوفيق في هذا التعبير ما يشير
الى العناية التي كان موسى محاطا بها من قبل الله عز وجل من صغره
وطفولته بين يدي فرعون حتى فارق خوفه على نفسه عندما اشتد طلب
فرعون له وقد هداه الله الطريق السوي بعد خروجه واستجابته
لدعائه ■ رب اهدني سوا السبيل ■ كما وفقه الله في صحبتته
الرجل الصالح ومصاهرته بعد ان اخبرته ابتداء انه قوى أمين لأنهما
شاهدا ذلك عندما قام لهما بسقي الغنم ■ ان خير من استأجرت
القوى الأمين ■ وهكذا يعقد الله الخير بنو الهى اهل الخير المخلصين
في أعمالهم ما كان لله دام واتصل وما تحكىان لغيره انقطع وانفصل
والواقع ان الانسان اذا خاف الله واتقاه اعطاه الله هبة تكون عليه

الوقار والهيبة سبب ذلك الدرع المستقر في قلبه ..

(١) وقد جاء في كتاب الزهد للأمام أحمد ان فرعون كان لا يأتي الخلاه
خلال اربعين يوما الا مرة فأختلف عليه ذلك عندما دخل عليه موسى
عليه السلام فتتولد على بيت الخلاه اربعين مرة ووطن لذلك وازعجه
والإنسان حين يصل به البطر الى درجة الاقتراس والأرهاب نجده
لا يقوم وزنا لمرض الإنسان وماله وكرامته لأنه لا يرى حرمة لهذا كله
لكونه شبيه الأخلاق يتميز غيظا وحقدًا رهيب الفكر سرف فسي
الأجرام لا يرى لغيره حرمة امثال فرعون ومن على شاكلته الى يومنا
هذا من الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون ان هذا المنصب الذي
حصل عليه هذا الطاغية وصل اليه بأشنع انواع الأرهاب الفكرى قتل
الوالد وما ولد وهذا لاشك من أعظم الفساد في الأرض * انه كان من
المفسدين ■

(٢) يقتل ابناهم ويستعبي نساءهم * اقول والله التوفيق . اذا نظرنا
الى الزاوية الاسلامية المقاتلة لهذا العمل وعلما ان فرعون كان يقتل
الولد حرصا ■ على نفسه وخوفا من أن يتربى في أحضان أهله
فيكون فيه عداوة له وجدنا في المقابل ان الاسلام يربي الفرد
تربية تجعله يبذل كل ما عنده في سبيل الله وفي صالح عبادة
ان مضمرات هذا الدين وكوائمه لم تنته بعد ..

(٣) ان في استطاعته ان يوجد عالما جديدا يحيا فيه الفقراء اغنياء

- (١) كتاب الزهد للأمام أحمد ص : ٦٦ .
(٢) الفكر القانوني الاسلامي .
(٣) الصراع بين الفكر الاسلامي والفكرة القانونية ص ١٠٧ ط (٢) الندوى .

العربية

لا يقوم فيه المجتمع البشرى على سواه الباطون بل يقوم على مساواة الأرواح ومن حكمة الله البالغة ان كل انسان يدافع عن موقفه ولا يرضى بأى وصمة فيه وان كان على خطأ يواج وارهاب فكرى منقطع النظر فان ذلك كله لا يجعله يعدل من خط سيره في حب الغلبة والجاه والانتصار ■ قال فرعون ما اوريكم الا ما ارى وما اهديكم الا سبيل الرشاد ■ اننى لا أقول لكم الا ما أراه صوابا ..

(١) واعتقده نافعاً وانه لهُو الصواب والرشد بلا شك ولا جدال وهل يرى الطفافة الا الرشد والخير والصواب ■ وهل يسمحون بأن يظنن أحد انهم قد يخطئون ؟ وهل يجوز لأحد ان يرى الى جوار رأيهم رأياً والا فلم كانوا طفافة ؟ ولكن الرجل المؤمن يجد من ايمانه غير هذا هجد ان عليه واجبا ان يحذر وينصح صدى من السراى ما يراه يرى من الواجب عليه ان يقف الى جوار الحق الذى يمتقده كافتنا ما كان رأى الطفافة ثم هو يطرق قلوبهم بأيقاع آخر لعلها تحس وتستيقظ وترتمش وتلين يطرق قلوبهم بلفتها على صراع الأحزاب قلوبهم وهي شاهدة بئس الله في اخذ المكذبين والطفافة ■ وقال الذى آمن يا قوم انى اخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وشمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للمباد ■ ولكل حزب كان يوم ولكن الرجل المؤمن يجمعها في يوم واحد * مثل يوم الأحزاب فهو اليوم الذى تجلى فيه ..

(٢) بئس الله وهو يوم واحد في طبيعته على تفرق الأحزاب ■ وما الله يريد

(١) في ظلال القرآن ، بتصريف : ٢٤ / ٧٠ .

(٢) نفس المرجع السابق حـ ٢٤ / ٧٠ - ٦١ .

ظلمنا للمعبود ■ انما يأخذهم بذنوبهم يصلح من حولهم ومن بعدهم
يأخذهم بأيام الله يوم القيامة يوم التنادى ■ ها قوم اني اخاف عليكم
يوم التنادى يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله
فما له من هادى ■ فالتنادى واقع من صور شتى وتسميته (يوم التنادى)
تلقى عليه ظل التصالح وتناوح الأصوات من هنا ومن هناك مصوره
يوم زحام وخضام يتفق ذلك مع قول الرجل المؤمن ■ يوم تولون مدبرين
ما لكم من الله من عاصم ■ أقول ما الله التوفيق ■ هكذا نرى الأرهاب
الفكرى والظفیان ومقاومة الحق بالباطل والوقوف في وجه الدعسوة
الأسلامية يصير اصحابه الى بصيرة الذل والهوان وجدير بالعاقلة
ان يتمم بهذه الأحداث التي مرت آنفا مصروف من خلالها ان العمل
محصور ومحسوب على صاحبه وان الله سبحانه بالمرصاد لجميع الأعمال
ما تقدم منها وما تأخر ■ وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ■
فقد مرت قرون كثيرة ولم يخل قرن من مقسدين اربابيين ولكن كان ذلك
يختلف من شخص الى آخر ومن قوم الى آخرين فبعضهم مثلاً كسان
ارهابه محصوروا في حب الجاء والمال والاستخفاف بالغير فبعضهم كان
ارهابه يتعلق بالفواحش ما ظهر منها وما بطن ومن أشد انواع الارهاب
الذي يتعلق بالأعمال ما قص علينا القرآن الكريم ما كان يقوم به " فرعون "
الذي كان يقتل المواليد لا لشيء الا أنهم ولدوا وخوفا من ان يكون من
ضمنهم من يحكر صفوه في الحياة فيما بعد فما له من ارهاب منقطع النظير
وقد رأينا كيف كانت عاقبة المكذبين ■ فليحذر الذين يخالفون عن أمره
ان يصيبهم مثل ما اصاب الذين من قبلهم ■ كعاد وشعود والأحزاب

وهذا قليل من كثير فان الله سبحانه وتعالى يعلم ولا يهمل * ولا يحق
المكر السيء الا بأهله ■ اقول والله التوفيق ■ المعركة بين الحق
والباطل ..

(١) كانت ولا تزال وستظل مستمرة ولكن أيتها لا تزال طائفة من صوره
لا يضرها من خالقها . والذين اختارهم الله للهدى اذا رأوا الحق
بادروا اليه معلنين ان هذه هي طريقهم لا يهمهم ما سينالهم من
ارهاب وتنكيل فصحرة موسى عليه السلام عندما وصلوا تعجلوا الأجرة
من فرعون والمودة وواعدهم فرعون بذلك وأن يكونوا من المقربين اليه
ولكن عندما رأوا المصا تتلف ما يافكون وهم اصحاب هذه الخبرة
تركوا فرعون وما بحوزته من زينة الحياة الدنيا واختاروا حزب الله
وغروا لله سجدا ولم يؤثروا شيئا بعد ما رأوا البينات ولم يهمهم ارهابه
ولا ما وعدهم به من التقطيع والتفجيل وهكذا انضم الحق الى الحق
■ وخسر هنالك المبطلون ■ اما السحرة فقد لحق بهم من الارهاب
والتنكيل ما كان السبب في موتهم واصبحوا من المفلحين والله وحده
هو الذي يعلم من حال الناس ما يصلح ومن يستحق الضلال ومن
يستحق الهدى قص القرآن علينا هذه المحاورة بأوجز عبار وأبلغها
كما رأينا فيما مر من الآيات القرآنية اقول والله التوفيق : الظاهر ان الله
سبحانه وتعالى انما انزل على فرعون وملكه هذه المضار التي تقدم
ذكرها من الطوفان والجراد وغيرها لأجل ان يرجعوا عن طريقة الفساد
والفساد اللذين دأبوا عليهما لان الشدة ترقق القلب وترجع الإنسان
الى فطرته السليمة التي ولد عليها والإنسان حين يشتد به الخوف

لا يلجأ إلا إلى الله كما قال . تعالى عن المشركين حين تركبون
البحر صهيح البحر فانهم يتوجهون بالدعاء إلى الله والتضرع إلى الله
وحده لا شريك له ■ فإذا ركبوا في الغلك يدعو الله مخلصين له الدين
فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ■ هنوا إسرائيل كانوا يطلبون
من موسى أن يدعو الله يرفع عنهم البلاء حين ينزل وتعهدوا بهلتزموا
بتنفيذ المطالب كلها ولكن إذا رفع البلاء رجعوا لما كانوا فيه علما
بأنهم كانوا يروا في أنفسهم أنهم إن رفع عنهم البلاء يتركون ذلك

(١) التمرد والعناد يرجعون إلى الانقياد والعبودية وذلك لأن أحسوا
الشدة ترقق القلب وتغيب فيما عند الله والدليل عليه قوله تعالى ■ وإذا
سكن الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ■ وقوله تعالى ■ وإذا
سسه الشر فذذوا دعاء عريض ■ هذه الآية تدل

على أنه تعالى فعل ذلك إرادة منه أن يتذكروا لا أن يقيموا على ما
هم عليه من الكفر وعلى أية حال فقد جاء آل فرعون النذر فلم يعتبروا
ولم يزدجروا بل تعادوا في طغيانهم يعمهون واستمروا في إرهابهم
وعنادهم الشديد حتى انتقم الله منهم لعباده المؤمنين وجعلهم
عرة لمن بعدهم وهكذا يكون مصير النفس الشريرة الرهيبة بخلاف
أصحاب الأنفس الزكية الذين يهدون وجه الله يصبرون على القليل
والتعذيب ابتغاء مرضات الله وثقة بالله كما وقع لموسى عليه السلام
وأصحابه أقول قوله تعالى ■ سنقل ابتائهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم
قاهرون ■ في هذه الآية سائل الأولى . .

(٢) قرأ نافع ■ سنقل بفتح النون والتخفيف والباقون بضم النون والتشديد

(١) الفخر الرازي - ١٢ / ٢١٥ .

(٢) سورة الاعراف الآية ١٢٢ .

على التكبر يعني : ابنا بني اسرائيل ومن آمن بموسى عليه السلام
السألة الثانية أن موسى عليه السلام انما يمكنه القضاء بواسطته
الرهط والشبهة فحين نسمى في تثليل رهطه وذلك بأن تقتل ابنا
بني اسرائيل ونستحيي نساءهم ثم بين انه قادر على ذلك بقوله : وانا
فوقهم قاهرون ■ والمقصود ترك موسى وقوه لا من عجز وخوف ولو
اراد به البطش لقدر عليه كأنه يوهم قوه أنه انما لم يحبس ولم
يضعه لعدم التفاته اليه ولعدم خوفه منه واختلف المفسرون فمنهم من
قال كان يفعل ذلك كما فعله ابتداء عند ولاده موسى ومنهم من قال
بل منع منه واتفق المفسرون على أن هذا التهديد وقع في غير الزمن
الأول ثم حكى تعالى عن موسى عليه السلام انه قال لقومه : استمعينوا
بالله واصبروا ■ وهذا يدل على ان الذي قاله الملا لفرعون والذي
قاله لهم قبح قبح عرفه موسى عليه

السلام ووصل اليه فعند ذلك قال لقومه : استمعينوا بالله واصبروا (١)

ان الأرض لله يورثها من يشاء من عبادة والعاقبة للمتقين ■ فهنا امرهم
بشيئين وشروهم بشيئين اما للذان امر موسى عليه السلام بهما فالأول
الاستعانة بالله والثاني الصبر على بلاء الله وانما امرهم أولاً بالاستعانة
بالله وذلك لأن من عرف انه لا مدبر في العالم الا الله تعالى أنشرح
صدره بتور معرفة الله وحينئذ يسهل عليه أنواع البلاء ولأنه يرى عند
نزول البلاء انه انما حصل بقضاء الله وقدره واستعداد به شاهد
قضاء الله خفف عليه أنواع البلاء واما للذان بشر بهما فالأول قوليه
■ ان الأرض لله يورثها من يشاء من عبادة ■ وهذا اطماع من موسى
عليه السلام قومه في ان يرثهم الله تعالى الأرض أرض فرعون بعد أهلاكه

وذلك معنى الأثر وهو جمل الشيء للخلف بعد السلف والثاني قوله ■ والعاقبة للمتقين ■ فقول المراد امر الآخرة فقط وقيل المراد امر الدنيا فقط وهو : الفتح والظفر والنصر على الأعداء وقيل المراد مجموع الأمرين وقوله ■ والعاقبة للمتقين ■ إشارة إلى أن كل من اتقى

الله وخافه قاله يعينه في الدنيا والآخرة ولقد مضى موسى وقومه يتحملون العذاب ينتظرون الفرج يرجونه من الله العلي القدير يصبرون على الهلاك حتى جاء الفرج وفي هذه الفترة كان الحكم للشهوة وكانت السيادة للضلال وكان الحق للقوة وظل هذا الظلام كثيفاً كما نسي هذا الجو المشحون بالباطل إلى أن أرسل الله نبيه محمداً صلى الله

عليه وسلم وأمره أن يبشر الناس بالسلام كافة وأنزل عليه القرآن الكريم هدى ونورا مرحمة فأخذ يتلو الكتاب صدعوا إلى الحرية والسلام والسواواه وسفه آراء الوثنية والشرك والبهتان صحارب استغلال الإنسان لأخيه الإنسان صأمر بكل ما هو حق وخير وعدل صنادى بحق العامل والفقير والمحروم والرقيق والمرأه صحرم السلب والنهب صنب واللصوصيه والرها وأكل

أموال الناس بالباطل والفساد صواخي بين الناس صحب بين الناس التآخي والصونه صحطم المصبيات والحمية الجاهليه الأولى صلفي الفوارق بين الشعوب والجماعات والى هنا ننهي هذه النبذة من الأرهاب الفكرى ونتيجته وما آل اليه الأرهابيون وعرفنا كيف كانت النتيجة وعلى من دارت الدائره وهذا الجبدأ لا يتغير في زمان ولا مكان ■ والعاقبة للمتقين ■ .

(١) في ظلال القرآن ج ٩ / ٣٧ ط (١) .

(٢) نفس المرجع السابق .

الفصل الخامس : دَعْوَةُ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ لِلنُّظَرِ وَالنُّكُلِ

الآيات الأرضية

قوله تعالى ﴿ أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر
على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه فابــــــس
الظالمون الا كفورا ﴾ .

(١)

ظاهر هذه الآية أنها سبقت للبحث وذلك ظاهر من السياق قبلها
حيث قال تعالى ... مخبرا عن قوله الكفار ﴿ وقالوا اذا كنا عظاما
ورفاتا انا لمعوثون خلقا جديدا ﴾

(٢)

قال الفخر الرازي عند الكلام على هذه الآية : اعلم انه
تعالى كما اجاب عن شبهات منكري النبوة عاد الى حكاية شبهة منكري
الحشر والنشر ليجيب عنها وتلك الشبهة هي ان الانسان بعد ان يموت
رفاتا وربما يبعث ان يعود وهو بعينه واجاب الله عنه بأن من قدر
على خلق السموات والأرض لم يبعد أن يقدر على اعادتهم بأعيانهم
وفي قوله ﴿ قادر على أن يخلق مثلهم ﴾ قولان الأول قادر على أن
يخلقهم ثانيا فمصر عن خلقهم ثانيا بلفظ المثل كما يقول المتكلمون أن
الاعادة مثل الابتداء القول الثاني : انه سبحانه قادر على ان يخلق
عبدا آخرين يوحدونه ويقرون بكامل حكمته وقدرته وتركون ذكر هذه
الشبهات الفاسدة وعلى هذا التفسير فهو كقوله تعالى ﴿ هات يخلق
جديدا ﴾ وقوله ﴿ يستبدل قوما غيركم ﴾

قال الواحدى : والقول الزاجح هو الأول لأنه أشبه بما قبله ولما بين الله تعالى

(٣)

(١) سورة الأشراف الآية ١٩ .

(٢) الفخر الرازي ج ٤ ص ٦٢/٢١ ط (١) .

(٣) نفس المصدر السابق .

بالدليل المذكور ان البحث والقيامة أمر ممكن الوجود في نفسه أراده
بأن لوقوعه ودخوله في الوجود وقتا معلوما عند الله وهو قوله تعالى
﴿ وجعل لهم آجلا لا ريب فيه ﴾ ثم قال تعالى ﴿ فإني الظالمون
الأكفرون ﴾ أي : بعد هذه الدلائل الظاهرة أحوالا الكفر والنفور
والجحود وقوله تعالى ﴿ ان في خلق السموات

(١) والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجرى في البحر بما ينفع
الناس ..

(٢) وما انزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وهب
فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب السخري بين السماء والأرض
لآيات لقوم يعقلون ﴿

(٣) هذا بيان آخر لوجوده سبحانه وتعالى بعد ذكر قدرته قال في الفخر
اعلم انه سبحانه وتعالى لما حكم بالفردانية والوحدانية ذكر ثمانية أنواع
من الدلائل التي يمكن ان يستدل بها على وجوده سبحانه وتعالى
توحيده هراثة من الأعداد والأنداد - ثانيا : قبل الغرض في تلك
الدلائل وشرحها لابد من بيان سائل المسألة الأولى هي : ان الناس
اختلفوا في أن الخلق هو المخلوق أو غيره ﴿ فقال عالم من الناس
الخلق هو المخلوق واحتجوا عليه بالآية والمعقول اما الآية فهي هذه
الآية وذلك لأنه تعالى قال ﴿ ان في خلق السموات والأرض واختلاف
الليل والنهار - الى قوله لآيات لقوم يعقلون ﴾ ومعلوم ان الآيات

(١) سورة البقرة الآية : ١٢٦ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٦٤ -

(٣) تفسير الفخر الرازي - ٤ ص : ٢٠١ .

ليست الا في المخلوق لأن المخلوق هو الذي يدل على الصانع فدلّت هذه الاثبات على أن الخلق هو المخلوق واما المعقول فقد احتجوا عليه بأمور : احدها أن الخلق عبارة عن اخراج الشيء عن العدم الى الوجود فهذا الاخراج لو كان أمرا مغايرا للقدرة والاثّر فهو ما أن يكون قديما أو حديثا فان كان قديما فقد حصل في الأزل سمي الاخراج من العدم الى الوجود والاخراج من العدم الى الوجود سبق بالعدم - والأزل هو نفي السبوقية فلو حصل الاخراج نسي الأزل لزم اجتماع التقيضين وهو محال وان كان محدثا فلا بد له أيضا من مخرج يخرج من العدم الى الوجود فلا يدل من اخراج آخر والكلام فيه كما في الأول هلزم التسلسل واحتج القائلون بان الخلق غير المخلوق بوجوده : أولا : ان قالوا لا نزاع في ان الله تعالى موصوف بأنه خالق قبل ان يخلق الأشياء والخالق هو الموصوف بالخلق فلو كان الخلق هو المخلوق لزم كونه تعالى موصوفا بالمخلوقات التي منها الشياطين وذلك لا يقوله عاقل - وثانيا : انا اذ رأينا حادثا حدث بعد أن لم يكن قلنا : لسم ووجد هذا

(١) الشيء بعد ان لم يكن فاذا قيل لنا أن الله خلقه وأوجده قلنا ذلك وقلنا انه حق وصواب ولو قيل : انه وجد بنفسه لقلنا أنه خطأ وكفر ومتناقض فلما صح حدوثه بعد ما لم يكن بأن الله تعالى خلقه ولم يصح تعليل حدوثه بحدوثه بنفسه علمنا ان خلق الله اياه مغاير لوجوده في نفسه فالخلق غير المخلوق - وثالثهما أنا نعرف افعال العباد ونعرف الله تعالى وقدرته مع أننا لا نعرف ان المؤمن في افعال

العباد هو : قدرة الله أم هو قدرة العبد والمعلوم غير ما هو معلوم
فموتيرة قادرية القادر في وقوع المقدور مغايرة لنفس تلك القدرة
ولنفس ذلك المقدور - ثم ان هذه المغايرة يستحيل أن تكون سلبية
لأنه نقض الموتيرة التي هي معدية فهذه الموتيرة صفة شئيه زائدة
على ذات الموتير وذات الأثر وهو : المطلوب - ورابعها : ان
النحاء قالوا : اذا قلنا خلق الله العالم فالعالم ليس هو المصدر
بل هو المفعول به وذلك يدل على ان خلق العالم غير العالم -
وخامسها : أنه يصح أن يقال : خلق السواد وخلق البياض وخلق
الجوهر وخلق العرض فمفهوم الخلق امر واحد في الكل مغاير لهذه
الماهيات المختلفة - بدليل أنه يصح تقسيم الخالق الى خالقية
الجوهر وخالقية العرض ومورد التقسيم مشترك بين الأقسام فثبتت
ان الخلق غير المخلوق فهذا جطة ما في هذه المسألة = المسألة
الثانية قال ابو مسلم رحمه الله : اصل الخلق في كلام العرب التقدير
وصار ذلك اسما لأفعال الله تعالى لما كان جميعها صوابا قال تعالى
﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديرا ﴾ يقول الناس في كل أمر محكم
هو معمول على تقديره المسألة الثالثة : دلت هذه الآية على أنه
لا بد من الاستدلال على وجود الصانع بالدلائل العقلية وان التقليد
ليس طريقا البتة الى تحصيل هذا الغرض -

المسألة الرابعة : ذكر ابن جرير

(١) في سبب نزول هذه الآية عن عطاء انه عليه السلام عند قدومه المدينة
نزل عليه ■ واليهكم الـ واحد ■ فقال كفار قريش كيف يسع الناس

فقد علم انه حـ

(١) الفخر الرازي = ٤ ص : ٢٠٢ .

آله واحد فأنزل الله تعالى ■ ان في خلق السموات والأرض ومن
سميد بن صروق قال سألت قريش اليهود فقالوا : حدثونا عما جاءكم
به موسى من الآيات فحدثوهم بالعصا والهيد البيضاء وسألوا النصارى
عن ذلك فحدثوهم بإبراهيم الأكمة والأبرص وأحياء الموتى فقالت قريش
عند ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يجعل لنا الصفا
ذهبا فنزداد واثقنا وقوه على عدونا فسأل ربه ذلك فأوحى الله تعالى
اليه ان يعطيهم ولكن اذا كذبوا بعد ذلك عذبهم عذابا لا أعذب
احدا من العالمين فقال عليه الصلاة والسلام : ذرني وقومي ادعوهم
يوما فيوما فأنزل الله تعالى هذه الآية مينا لهم ان كانوا
يريدون ان يجعل الله لهم الصفا ذهباً ليزدادوا يقيناً فخلق السموات
والأرض وسائر ما ذكر أعظم وأعلم ان الكلام في هذه الأنواع الثمانية
من الدلائل على أقسام فالقسم الأول مذكور في قوله تعالى ■ الذى
جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناءً ثم قال الفخر الرازى : ولنذكر
هنا نبطاً آخر من الكلام : روى ان عمر بن الحسام كان يقرأ كتاب
المجسطى على عمر الأبهري فقال بعض الفقهاء يوماً ما الذى تقرؤنه
فقال : أفسر آية من القرآن وهى قوله تعالى ■ أعظم ينظروا الى
السماء فوقهم كيف بنيناها ■ فانا افسر كيف بنيناها ولقد صدق
الأبهري فيما قال فان كل من كان أكثر توظلاً في بحار مخلوقات الله
تعالى كان أكثر علماً بجلال الله تعالى وعظمته فنقول الكلام في احوال
السموات على الوجه المختصر الذى يلحق بهذا الموضع مرتب ففى
فصول الفصل الأول فى ترتيب الافلاك - الفصل الثانى فى معرفته
الافلاك - الفصل الثالث فى مقادير الحركات - الفصل الرابع فى كيفية
الاستدلال بهذا الأول على وجود الصانع .

أقول وبالله التوفيق : بعدما قدنا نبدأ في التعليق على مامر من اختلاف بين الخلق والمخلوق وأرى ان الخلق غير المخلوق اذا الخلق هو التأثير وفرق بين المصدر وبين المفعول فالخلق مصدر والمخلوق مفعول ولا بد من التباين بينهما وما يقال من ان الخلق هو عين المخلوق غير صواب اذ الخلق قائم بذات الخالق وليس المخلوق قائم بذاته بل هو اثر قدرته ونوءه هنا في المسألة الثانية التباين بين الخلق والمخلوق اذ التقدير غير المقدر وحول المسألة الثالثة المتقدمة اقول ■ يكفي المؤمن على وجود الله بالدلائل السمعية اذ الدلائل العقلية لا يتساوى فيها ادراك كسل الناس وهي متفاوتة في الجلاء والخفاء وقد سبق بي ان تناولت التقليد ووجهه هيئت انه من بين العوائق التي تعوق العقل عن التأمل والتدبر فالطلب أولاً الدلائل السمعية ثم الدلائل العقلية لتفهم ما جاء به الشرع على ان يكون السمع هو ستند العقل وفيما يتعلق بالمسألة الرابعة اقول : لو صح ما ذكر من سبب نزول الآية فالمعنى ان الله ينقلهم من الكسل والتواكل الى النظر والبحث والاستدلال بالآيات على وجود الله بعد التعليق على المسألة الرابعة والمتعلق بسبب نزول الآية الكريمة نتابع كلام العلماء على هذه الآية من سورة الأسراء التي استفتحنا الكلام فيها بما قاله الفخر الرازي فنقول وبالله نستعين ان الآية تمالج موضوع البحث وتقرئه للمباد بالأمثلة الواضحة المرئية لأن المين لا تعرف شيئاً اعظم من السموات والأرض وأحياء الأرض بالنظر وأخضرار ما على وجهها من نبات بعد ان كانت لانبات فيها ثم اصفراره بعد ذلك وأضمحلاله ليكفي من نظر فيه يتدبر على قدرة الله التي لا يمجزها شيء " وانه تعالى قادر على

النشأة الأخيرة كقدرته على النشأة الأولى ولوضوح هذا وكثرة أدلته
المرئية كان حكم المنكرين له الكفر والحياد باللاتمالي . .

(١) قال الشوكاني : فجاء سبحانه بحجة تدميخهم وتردهم عن الجحود
فقال جل و علا : أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض قادر
على ان يخلق مثلهم *

(٢) لأنهم ليسوا بأشد خلقا منهم كما قال : أنتم أشد خلقا أم عباد
السماء * أي من هو قادر على خلق هذا فهو على اعاده مـاهو
دون منه اقدر - وقيل قادر على افتائهم وايجاد غيرهم وعلى القول
الأول يكون الخلق بمعنى الأعادة وهذا القول هو على الحقيقة وجمله
وجمل لهم اجلا لا ريب فيه " عطف على " أو لم يروا والمعنى : قد

علموا بدليل العقل ان من قدر على خلق السموات قادر على احياء الموتى والا جل
الذي لا ريب فيه هو : الموت او القيامة وحتمل ان تكون الواو للاستئناف

وقيل في الكلام تقديم وتأخير وقوله : فابى الظالمون الا كفورا *
أبى المشركون الا جحودا وفيه وضع الظاهر موضع المضر للحكم عليهم
بالظلم ومجاوزة الحد ثم لما وقع من هو لا * الكفار طلب اجراء الأنهار
والعيون في أراضيهم لتتسع مما يشتمل بين الله سبحانه أنهم لا يفقهون
ولا يقتضون بل ييقنون على بخلهم وشحهم بقوله تعالى : قل لو انتم
(٣) تملكون خزائن رحمة ربي اذا لأسكنكم غشية الأنفاق وكان الانسان قتورا *

(١) فتح القدير للأمام الشوكاني - ٣ ص ٢٦٠ .

(٢) سورة الأسراء الآية ٩٩ .

(٣) سورة الأسراء الآية ١٠٠ .

أى . بخيلا . قال أهل اللغة : أنفق - وأصرم - وأعدم وأقتر بمعنى
 قل ماله فيكون المعنى : لأستكنم خشيته قلبة المال وأيضا يقال قتر
 على ماله يقر وقرأ قترا وقرأ = ضيق عليه في النفقة يجوز أن يراد
 وكان الإنسان قترا أى : قليل المال والظاهر أن المراد بالمبالغة في
 وصفه بالشح لأن الإنسان ليس بقليل المال على العموم بل بعضهم
 كثير المال إلا أن يراد ^{أنه} جميع النوع الانساني قليل المال بالنسبة إلى

(١)

خزائن الله تعالى وما عنده واختلف في هذه الآية على قولين أحدهما أنها نزلت في المشركين خاصة وه قال الحسن والثاني أنها
 عامة وهو قول الجمهور حكاه الماوردي أقول بعد تقرير الآية للبحث
 وإثبات بالدلة العقلية والنقلية لم يبق لمنكره أدنى شبهة ينجون
 إليها كيف وقد قال تعالى ..

﴿ أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يصبى بخلقهن
 بقادر على أن يحيى الموتى ﴾ وقال جل و علا :

(٢)

■ أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر

على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق المليم إنما أمره إذا أراد شيئا

(٣)

أن يقول له كن فيكون ■ قال ابن كثير يوم القيامة يعيد أبدانهم

فـ

فينشئهم نشأة أخرى كما بدأهم وقوله ■ وجعل لهم أجلا لا ريب فيه ■

أى ■ جعل لأعادتهم وقيامهم من قهورهم أجلا مضروها ومدة بعد دونه

(١) الشوكاني فتح القدير ج ٣ ص ٢٦٠ .

(٢) سورة الإسراء الآية : ١٠٠ سورة الاحقاف الآية ٢٢

(٣) الشوكاني تفسير فتح القدير ج ٣ / ٢٦٠ -

٢٠ سورة يس الآية ٨٤

لا بد من انقضائها كما قال تعالى ■ وما نؤخره الى أجل معدود ■
ومن خلال ما قاله العالمان الجليلان ابن كثير والشوكاني في الآية
الكريمة من سورة الأسراء يتضح لنا ان الآية تسوق الأدلة وتفرضها
عرضا واضحا وتقربها لكل عقل سليم حتى لا تبقى شبهة يتذرع بها
جاحد للبحث وقدره الله عليه فان الآيات الأرضية والسماوية فيهما
من الأدلة على تحقيق هذا البحث ما يكفي عن الخوض فيه وقد فصلته
الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تفصيلا شافيا يظهر من التفصيل
المنصوص ان الناس متفاوتون فيه تفاوتا كبيرا جدا ومتباينون تباينا
عظيما فبعضهم يحشر على وجهه أعظم وأصم وأبكم .

(١) كما قال تعالى * ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم

عيا حكما وصا مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سميرا * وقد أخرج
البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله : كيف يحشر الناس
على وجوههم ؟ قال : الذي أشاهم على أرجلهم قادر ان يمشيهم
على وجوههم " أقول وهذا أيضا فيه دلالة على ان الناس يجرسون

من قهروهم وهم على اصناف متفاوتة يتضح ذلك فيما رواه الامام أحمد
قال : ^{٤٤} ح ١٦٥ / ١٦٩ هـ ^{٤٥} ط الحكيمة الرسائل للطابع الشرقي

(٢) حدثنا الوليد بن جميع القرشي عن ابيه عن ابي الطفيل عامر بن واثله

(٣) عن حذيفة بن أسيد قال : قام ابو ذر فقال : يا بني غفار قولوا

(١) ~~سورة الحديد~~ الآية ٥٦ سورة الزمر الآية ٩٧

(٢) عامر بن واثله بن عبد الله بن عمرو بن جحش الليثي أبو الطفيل وربما

سمي عمرا ولد عام أحد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن

ابي بكر فمن بعده وعمراني أن مات سنة عشر ومائة على الصحيح وهو

آخر من مات من الصحابة قاله مسلم وغيره التقريب ج ١ ص ٣٨٩ ع .

(٣) حذيفة بن أسيد يفتح الهمزة الفخاري أبو سريجة يمهلتين مفتوحة ==

١ البخاري في صحيح البخاري ٤٩٤ / ٨

رمسلم ح ١٦١

١- ولا تحلفوا فان الصادق المصدوق حدثني ان الناس يحشرون على ثلاثة
 أنفاج فوج راكبين طاعمين كاسين وفوج يمشون وسمعون وفوج تسحبهم
 الملائكة على وجوههم وحشروهم الى النار فقال قائل هذان قد عرشنا
 عرفناهما فما بال الذين يمشون وسمعون قال * يلقى الله عز وجل
 الأئمة على الظهر حتى لا يبقى ظهر حتى ان الرجل ليكون له الحديقة
 المعجبة فيخطيها بالشارف ذات القتب فلا يقدر عليها * أقول والله
 التوفيق : حديث القرآن عن البحث وخطابه العقل دعوه صريحة السي
 ايقاظ العقل وحفزه على التأمل والاستدلال ووقوفه عند حده أمام
 القضايا الغيبية علما بأن العقل محدود والغيب غير محدود فعلى
 العاقل أن يفكر طليقا فيما هو شاهد وعليه أن يقف عند حده فيما هو
 غائب عن المدارك والمقول وطريق معرفة ذلك هو السمع والنقل عن
 الشارع فيما صحت نسبته اليه وضح مضمونه وما تضمنه ذلك النص
 الشرعي وجديرنا هنا ان نلقي الضوء على الآيات الأرضية حسب
 الترتيب الذي عرضته الآيه الكريمة علينا ونستشف المعاني القيمه منها
 والمبرر الكامنة فيها من قوله عز وجل :

(١) * ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل
 والنهار والفلك التي تجرى في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من
 السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة
 وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ■
 أقول والله التوفيق بعد سرد الآيه الكريمة نبدأ بما بدأت به من

== الأولى منها صحابي من اصحاب الشجرة - مسات

سنة اثنتين وأربعين / ٤٢٠ ع التقريب ج ١ ص ١٥٦ .

(١) سورة : البقرة الآية : ١٦٤ .

١- الكلامك الله كبيره ٢ / ٧١

- الغات النظر الى خلق السموات والأرض وفيه بحوث تفرضها فيما يلي
- (١) فمن ذلك قوله * وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع
وتخيل صنوان وغير صنوان يسقى بما * واحد وتفضل بعضها على بعض
في الأكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ■ فقوله : لقوم يعقلون
دعوة الى العقل للتأمل والنظر فان ذلك يحدث له روعة ويفتح عليه
روية من الفكر يجول به في مصنوعات الله واقرب شيء الى العقل ما تقع
عليه الحواس من معالم ارضية تتفق في ظاهر الأمر في الدقة والغذاء
والجو وتختلف في ثمارها في الطعم واللون ولا يكون ذلك الا من
تدبير خالق حكيم وتدبر عليهم (يسقى بما * واحد والا كل مختلف
وفي هذا رد على الفلاسفة الحقاق القائلين : بأن الواحد لا يصدر
عنه الا أثر واحد ونسوا أن الواحد المختار يفعل ما يشاء * ويحكم
ما يريد يكرر الليل على النهار ويكرر النهار على الليل ويطول الليل
في بقعة والنهار في بقعة أخرى وجعلها متعادلين في بقعة ثالثة
ليتناسب ذلك مع موقع البقعة وفيه من اختلاف الحرارة والبرودة والظلمة
والنور ما يحملنا على التأمل في هذا النظام المحكم المشـار
اليه بقوله تعالى : * وأمه لهم الليل نسلخ منه النهار
(٢) فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم
والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها
ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون *
- وعلى أمة حال فاختلاف الليل والنهار وتعاقب النور والظلام وتوالسي

(١) سورة البعد الآية : ٤

(٢) سورة يس الآية : ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩

الأشراق والعتمة ذلك الفجر وذلك الغروب كم أहतزت مشاعر وكم وجفت لها قلوب وكم كانت أعجبة الأعاجيب ثم فقد الأنسان وهلتها وروعتها مع التكرار الا القلب المؤمن الذي يتجدد في حسه هذه المشاهد يحفل ابدا يذكر يد الله فيها فيتلقاها في كل مرة بروعه الخلق الا يتمجب الأنسان اذا نظر الى ارتفاع القطب تسعين درجة فيكون هناك معدل النهار مطبقا على الأفق من وتغير الحركة رحيبة ومعدل طلوع الغروب أصلا يكون النصف الشمالي من تلك المروج أبدى الظهور والنصف الجنوبي أبدى الخفاء وصير نصف السنة ليلا ونصفها نهسا رايها من حكمة باهرة وقدره قادره لا ينتفع بها الا اولوا الألباب قال تعالى ■ بأيها الناس أهدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء فأعرج

(١) به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون وقالذي

جعل الأرض فراشا مهدا وسخر لنا كل ما على وجهها واعد لها اعدادا تاما لتكون سكا مريحا وملجأ واقيا كالغراش والناس ينسون هذا الغراش الذي مهده الله لهم لطول ما ألفوه ينسون هذا التوافق الذي جعله الله في الأرض ليمهد لهم وسائل العيش وما سخره لهم فيها من وسائل الراحة والمتاع ولولا هذا التوافق ما قامت حياتهم على هذا الكوكب في مثل هذا اليسر والطمانينة ولو فقد عنصرا واحدا من عناصر الحياة في هذا الكوكب ما قام هو لاء الأناس في غير البيئـة التي تكفل لهم الحياة ولو نقص عنصرا واحدا من عناصر الهواء عن

قدرة المرسوم لشق على الناس ان يلتفتوا أنفاسهم حتى لو قدرت لهم الحياة وإذا نظرنا الى السبب الثالث وهو : كون بعضها بحرًا بعضها سهلًا بعضها جميلًا وتركب بعضه هذه الاقسام من بعض تختلف احوالها اختلافًا شديدًا دل ذلك على قدره الله وحكمته قال تعالى : وكأى من أمة فى السموات والأرض يمدون عليها

- (١) وهم عنها معرضون : ان وحدة الألوهية هي القاعدة الكبيرة التي يقوم عليها التصور الأيماني فلم يكن هناك جدل حول الاعتقاد بوجود آله تختلف التصورات حول ذاته وحول صفاته وحول علاقته بالخلق ولكنها لا تنفي وجوده ولم يقع ان نسبت الفطرة هذه الحقيقة حقيقة وجود آله الا في هذه الأيام الأخيرة بقول سيد قطب : حين نبتت نابتة منقطعة عن أصل الفطرة تنكرو وجود الله وهي : نابتة شاذة لا جذور لها في أصل هذا الوجود ومن ثم فصيرها حتمًا الى الفناء والأندثار من هذا الوجود هذا الوجود الذى لا يطبق تكهنه ولا تطبيق فطرته بقاء هذا المصنف من الخلائق المقطوعة الجذور وهذه الطريقة في تبين الحواس والمشاعر جديره بأن تفتح العين والقلب على عجائب هذا الكون المجائب التي تفقدنا الألفه حدتها وفرابتها وإيخاآتها للقلب والحواس وهي دعوة للإنسان ان يرتاد هذا الكون كالذى يراه أول مرة مفتوح العين متوقفاً الحس حى القلب وكسب في هذه المشاهد المكررة من عجيب وكم فيها من غريب وكم أختلجت العيون والقلوب وهي تطلع عليها أول مرة ثم الفهمها
- (٢)

(١) سورة يوسف الآية : ١٠٥ .

(٢) فى ظلال القرآن ج ٢ ص : ٤٩ ، ٥٠ ط (٢) .

فقدت هزة المفاجأة ودهشة المباعثة وزوعة النظرة الأولى الى هذا
المهرجان العجيب تلك السموات والأرض هذه الأبعاد الهائلة
والأجرام الضخمة والأفاق السحورية والعوالم المجهولة هذا التناسق
في مواقعها وجريانها في تلك الفضاء الهائل الذي يدير الرؤس هذه
الأسرار الذي تخصوص للنفس وتلفت في رداء المجهول هذه السموات
والأرض وما فيها شكى في الدلالة على وجود خالق مدبر حكيم مختار
وقبل أن ادخل في بحث كروية الأرض وما قاله العلماء في هذا الموضوع

(١) من قديم وحديث أود أن أقول أن الإسلام لا يخالف حقيقة فكل
حقيقة ثابتة فالإسلام لا يمانع فيها لأنه دين الحق والقرآن حق
وما جاء فيه حق علمه من علمه وجهله من جهله فإذا اكتشف العلم
الحديث شيئا لا تعرفه فلا ينفي أن تنفيه بحجة أنا لا نعرفه بقول
أحمد زكي في كتابه : ثورة الإسلام منذ تبين للمستشرقين الأمريكيين
أن من بين المبادئ الإسلامية العليا هي الثلاث الأديسية
وشائج قوة لذلك ازدادت عنايتهم بدراسة تلك المبادئ وتدريبها
وهم إذ يصنعون ذلك يؤمنون للناس خدمة مزدوجة يسئل خدمة
إنسانية رضية قوامها التقريب الروحي والفكري بين نحو مائتي مليون
من البشر شرقا ومثل عددهم غربا وإذا كان عدد من المستشرقين
القدامى لا يزال مغرما بتدريس الخرافات والبدع التي الصقت بالإسلام
في عصور الجاهلية والأنحطاط كأنها من أركان الإسلام فثم غيرهم
من المستنيرين يعني : بروج من الإسلام الحقيقية ومبادئه العليا فيعمل
على درسها وتدريبها متضافرا مع المثقفين من أبناء الإسلام أنفسهم
الذين اغتدوا في العهد الأخير يضلعون بأعيان

التدريج الإسلامي والعربي في الجامعات والمعاهد وأعطى الدكتور
مبادئ إسلامية وذكر في البداية الأول تحرى الحقيقة وترك التقاليد
الوهمية لأن التقليد الأعمى بالتقاليد الوهمية
يقضي بطبيعة الحال على حركة البحث
عن الحقيقة في كل مكان وجعلنا نشيح بوجوهنا عن مصادر النور
(١)
المنوعة أو قد تكفي الضميمة منها في حين أن من الواجبات المقدسة
على المسلمين البحث عنها في جميع مظانها والاستضاءة بنورها أينما
كان مصدره إذا ان الإسلام جاء مكملاً وصافياً للمعقائد السابقة
وجاء داعياً إلى الاهتمام بكل معرفة جديدة لا قاضياً على أي خير
سابق أقول والله التوفيق ما قدمته تمهيداً لما سأدخل فيه بحول الله
تعالى من أقوال العلماء المعاصرين حول دوران الأرض وعدمه وهذا
الموضوع اختلف فيه انظار العلماء اختلفا بينا وتضاربت اقوالهم
فضيلة الشيخ بن باز لا يقول به بل يقول ان القول به كفر ويقول
بالحرف ان الأرض قاره ساكنة ارساها الله بالجبال وجعلها اوتاداً
لها فمن زعم خلاف ذلك يقول الشيخ بن باز وقال ان الشمس
ثابتة لا جارية فقد كذب الله وكذابه الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه يقول الشيخ في فتواه : وكل من قال هذا القول
فقد قال كفراً وضلالاً لأنه كذب الله ورسوله وقد اثار ما قاله الشيخ
ضجة كبيرة جداً لأن حركة الأرض وحركة الشمس كل في فلك يسبح
بقدره الله وتدبيره من المسلم به اليوم ولا محذور فيه واصبح كأنه

شيء معروف لدى العامة والخاصة وقد قام / محمد محمود الصواف
بالرد على ما قاله الشيخ واستبعدته كما تناول المودودي الموضوع وقال
ان الشيخ كان يحسن به ان لا يخوض في هذا الموضوع لأن الذي ورد
في كتاب الله تعالى في بعض آياته عن الأمور الكونية لم يرد لمعلم
الإنسان علم الطبيعة وإنما ورد لهدف نظر الإنسان الى ما في آيات
الله الكونية من دلائل قاطعة وحجج دافعة على توحيد الله تعالى
والبعث بعد الموت وقد راعت الحكمة الإلهية في تحقيق هذه
الصلحة أن يشاهد الإنسان آيات الله في الكون ويتلقى فيها دروسا
وجبرا في أضواء ما وصل اليه علمه بأمور الكون ومع ان الذي جاء في
القرآن من آياته التي تشير الى الأمور الكونية

(١) لا يخالفه الواقع ولا تعارضه الحقيقة الكونية ولن يكون ذلك ابدا الا
ان القرآن لم يتهج لذكره اسلها يصطدم مع علوم الإنسان في عصر
من العصور اصطداما صريحا يحول بين الإنسان وبين ايمانه بالله
تعالى ومكتابه ولاجل ذلك لم يصرح القرآن بصورة قاطعة في أية
من آياته بدوران الأرض وثبوت الشمس او ثبوت الأرض وجريان الشمس
حولها اما اقوله تعالى * والشمس تجري لمستقر لها ذلك بقدير
العزیز العلم • فليس معناه ان الشمس تدور حول الأرض بل معناه
ان الشمس سارية الى مقرها الذي لا يعلمه الإنسان وهذا الدلول
لا يعارضه علم الهيئة في العصر الحاضر وكذلك ان القرآن لم يصرح
في آية من آياته بكون الأرض ثابتة ساكنة وكون الشمس دائرة حولها
وان الإنسان في القرون الماضية كان يقصر الرواس والأوتاد في نطاق

معرفة وحسب علمه بالأمور الكونية آن ذلك صحت له أن يفسرها
في ضوء ما اكتشفه من الأمور الكونية وأن الله تعالى لم يجعل إيماننا
وعقيدتنا منوطان بعلم عصر من العصور بحيث إذا تغير هذا العلم
وتبدل اضطر الإنسان إلى أمرين إما أن يؤمن بالله تعالى
وينتسب ~~بعض~~ صحة العلم أو يكفر بالله تعالى وهو من بصحة العلم
فإذا كان الإنسان القديم مسلماً صحيح الأملام على رغم قوله بثبوت
الأرض كذلك لا شك في صحة اسلام الإنسان الحاضر على اعتقاده بدوران
الأرض يقول الشيخ المودودي في آخر كلامه : وأنا أوافق رأي
فضيلة الشيخ محمد محمود الصواف . أقول والله التوفيق : القرآن
كلام الله وهو الحق الثابت إلى يوم القيامة وقد بينه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ... قال تعالى :

(١)

■ وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ■ وتجدر

(٢)

الإشارة هنا إلى أن الصواف الذي أنضم له رأى المودودي يرى كل
منهما حركة الأرض وكذلك الشيخ الطنطاوى يقول بالحرف : ودوران
الأرض مشاهد مقطوع به كان معلوماً علماً نظرياً بالأدلة العقلية فصار
معلوماً ضرورياً بالحس ومشاهدة الأرض من المركبات الفضائية وعرض
الصور التي التقطت لها بالرائى : أى : التليفزيون " وصار القول
بدوران الأرض من البديهيات التي لا نزاع فيها اليوم بين الناس أما
الآيات التي يرى فيها منكرها الدوران دليلاً لهم كقوله تعالى :

(٣)

■ والقي في الأرض رواسي أن تعمد بهم ■ فليس فيها دليل لأن ما

(١) نفس المصدر السابق ص : ١٩ .

(٢) سورة النحل الآية : ٤٤ .

(٣) سورة لقمان الآية : ١٠ .

عند العرب بمعنى : مال وهو : باب معروف والميلان : حركة اضطرابية والسير : حركة انتقالية فإذا نفى الله عنها الميلان فلا يفهم منه نفى الحركة الانتقالية بل ربما كان في الآية " إشارة " إلى سيرها لأن الآية دلت على أن الجبال مثل الثقل للأرض لئلا تميد أى : تضطرب في سيرها كالزئبق إذا كان فارغا وضعوا فيه الحجارة أو أكياس الرمل لئلا يضطربه الموج فيضطرب أقول والله التوفيق .

بعض العلماء يقول أنه ليس من دليل على الحركة ولا عدمها معنى . الدليل القطعى وعلى مدعى عكس هذا أن يأتي بالدليل وما ساقه بعض المشايخ واعتبره دليلا ليس فيه ما يعتبر نصا في المسألة أو دليلا صريحا على دعواه وهذا رأى المودودى والطنطاوى والصواف وعلى العكس منهم فضيلة الشيخ عبدالعزيز بن باز وقد قدما رأى الجميع وحججهم وما لا شك فيه أن الأدلة اليوم على حركة الأرض ظاهرة دافقة لشاهدة العين أيها فمثلا يوجد بعض البلدان الآن تذهب الناس إليه وتأتي منه ويقولون أن الشمس تغيب عنه ستة أشهر فقد وجدت من أخبرني بذلك بطريقة التوافر المقطوع بصحته فلو كانت

(١) الأرض لا تدور لظهرت عليها الشمس مرة واحدة والله أعلم يقول عبد الرزاق نوفل

في كتابه : الله والعلم الحديث الأرض كوكب من الكواكب التي تدور حول الشمس وتتبعها في سيرها أينما سارت وهي : الكوكب الخامس من حيث الحجم والثالث من حيث القرب من بين الكواكب التسعة

- (١) التي تشكون منها المجموعة الشمسية والأرض تكاد تكون كره إلا أنها منبسطة قليلا عند خط الاستواء ويقول عبد اللطيف أبو الوفاء ان السماء تدور لا الأرض ولا يشعر الإنسان بحركة الأرض لأنها تدور به وكل ما حوله وتحت رجليه فلا يتغير أفقه ولا الأماكن التي كانت تحيط به فسهولة دورانها مع تساوى الدورة وانتقال كل شيء بها يجعل حركة الأرض غير محسوسة أما الأشياء التي تدور بها معنا فترأى لنا أنها تغير مركزها على الدوام كما لو كنا في مركب يسير محاذيا للساحل فان تحرك بنا وكل ما عليه وثبت الساحل جعلنا نتوهم ان الساحل هو المتحرك والمركب ثابت فهذا التاموس عنه هو : الذى جعلنا نرى الأجرام الفلكية متحركة بدون ان نشعر بحركة الأرض فنتقرر عندنا برأى الظاهر ان الحركة لتلك الأجرام اقول والله التوفيق : كل هذه المعلومات المتعلقة بالأرض ودورانها وما يشغله الماء منها وطبقاتها وعصرها ودرجات حرارتها اصبح اليوم لكثرة الأدلة عليه والبراهين شبه القطعية من العلم به عند الكثير وليس اكشافه جديدا فقد سبق اليه علماء الاسلام وعلم الفلك كان سنا ول العلوم التي لقت انظار علماء المسلمين في المشرق وجلبت اهتمامهم وعنايتهم بها ولم يكن الاهتمام بعلم الفلك مقصورا على العلماء المختصين فقط بل ان الكثير من خلفاء المسلمين والاندلس في المغرب وبعض السلاطين السلاجقة وأما الهنود المنحدريين من سلالة جنكيزخان اصبحوا شديدي الشغف والتعلق بهذا العلم
- (٢)

- (١) الفلك العام ص ١٦ ترجمة الدكتور علي عبد الرحمن مكتبة النهضة المصرية .
- (٢) المسلمون وعلم الفلك ٢٩ / ٣٧ .

ولقد ظهرت المراصد الفلكية في الإمبراطورية الإسلامية القرامية
 الأطراف واكتسبت مراصد بغداد والقاهرة وقرطبة وبلبلطة وسمرقند
 شهرة فاشقة بقي أثرها مئات السنين وكانت نتائج أبحاثها هي المرجع
 والمعتمد عند علماء الأفلاك في القديم والحديث ويرجع تاريخ مدرسة
 الفلك في بغداد إلى خلافة أبي جعفر المنصور العباسي وهو
 الخليفة الثاني وقد كان هو نفسه عالما في الفلك ولوعا في علم
 السماء ويتضح لنا من هذا الاستعراض البسيط أن علماء المسلمين
 أول من اشتغل بعلم الفلك بعد اليونانيين الأقدمين وأول من ألف
 فيه الكتب والمصنفات الطوال وأول من أهتم اهتماما كبيرا بأشياء
 المراصد الفلكية في العالم فهم السابقون في كل علم وخير والحمد لله
 وهذا يفرضه عليهم واجبه الديني والتفكر في خلق هذه الكواكب
 العجيبة التي خلقها الله (في ستة أيام ثم ستوى على العرش يفتشى
 الليل النهار يطله حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره
 ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العلمين) ولا شك أن الأكتاف
 من ذكر السموات والأرض في كتاب الله العزيز يدل على عظم شأنهما
 وإن له سبحانه وتعالى فيهما أسراراً عظيمة وحكما بالغة فلا تصل
 الأفهام والمقول إلى معرفة ذلك إلا بتفكير دائم

(١) وقد تكلمت على بعض عجائب صنعه فيما يتعلق بالأرض أثناء كلامي
 على الآيات الأرضية والآن ننتقل إلى باقي هذه الآيات الكونية لنرى
 عجائب صنعه في خلق السماوات هذا الغطاء المبسوط بغير عمد
 وقد سمي الله سبحانه السموات بأسماء تدل على عظم شأنها : سما . وسقفا .

(١) الفخر الرازي ج ٢ ص : ١٠٦ ط (١) .

٥٤ سورة الرعد

- (١) محفوظا ، وسبعا طبا بها وسبعا شدادا ثم ذكر عاقبه امرها * واذا
 السماء فرجت * واذا السماء كسحت * يوم تمور السماء مورا - فكانت
 وردة كالدھان * وذكر مھدأھا فی أمتین فقال * ثم استوی السی
 السماء وهي دخان * وقال جل ذكره * أولم ير الذين كفروا ان
 السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما * فهذا الاستقصاء الشديد
 فی كيفية حدوثهما وفنائهما يدل علی انه سبحانه خلقهما لحكمة
 بالغة كما بین ذلك سبحانه بقوله * وما خلقنا السماء والأرض وما
 بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا * أقول هاللہ التوفیق : والسماء
 مع هذا قبلة الدعاء فالأيدي ترفع اليها والأوجه تتوجه نحوها وهي
 منزل الأنوار ومحل الصفاء والأضواء والطهارة والمصطفی عن الخلل
 والفساد وقد قدم الله ذكر السموات علی الأرض فی الآية المذكورة
 الكونية التي نحن بصدد الكلام عليها فقال جل ذكره * ان فسی
 خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلک التي تجری فی
 البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فأحی به
 الأرض بعد موتها وث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب
 السخر بین السماء والأرض لآيات لقوم

يعقلون * ويعرض البعض من العلماء
 تفضيل السماء علی الأرض وذلك من أوجه الأول ان الله زينها بسبعة
 أشياء : الصابح * ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح *

(١) الفخر الرازي - ٢ ص : ١٠٦ ط (١) .

(٢) سورة البقرة الآية ١٦٤ .

١ = سورة فصلت الآية ١١

٢ = سورة الانشراح الآية ٢

٣ = سورة داود الآية ٥

والقمر - وجعل القمر فيهن نورا * والشمس * وجعل الشمس سراجا *
 والمرش العظيم * والقلم - والقلم * والكرسى * وسع
 كرسیه السموات والأرض * واللوح * في لوح محفوظ * أقول والله
 التوفيق * هذه الأشياء التي تقدمت ذكرها الفخر الرازي في تفسيره
 لهذه الآية التي تقدمت آنفاً وذلك على هذه ملاحظات : أولاً :
 ان مسألة تفضيل السماء على الأرض أو العكس لا ينبغي الجزم بشيء
 فيه الا بدليل قطعي وليس عندنا لأن كل ما في الأمر هو ذكر
 السماء ولا شك أن الأرض كذلك ذكرت كثيراً في القرآن العظيم قل
 تعالى * والأرض بعد ذلك دحاًها أخرج منها ماءها ومرعاها
 والجبال أرساها متاعاً لكم ولا نعماكم * وقال جل ذكره * وهو الذي
 سمى الأرض * وقال تعالى * والأرض وضعها للأنعام فيها فاكهة
 والنخل ذات الأكمام * والزينة التي زين الله بها السماء وجعلها
 المفسر من ميزات الفضل فان الأرض كذلك زينت بأثر العطر وما يحدث
 من أخضرار ومياه جارية وعشب ونخل الى غير ذلك من زينة الأرض
 واما الكرسي واللوح والقلم - فلا يعرف على وجه التحقيق هل في
 السماء ام هم محيطون بهذا الكون - كما قال تعالى * وسع كرسيه
 السموات والأرض * وكذلك القمر فلو كان في السماء لما كان للقول
 بالوصول اليه معنى : وذلك يجعلنا نتأكد من عدم وجوده في السماء
 لأن السماء تطلق في اللغة على كل عال كما قال تعالى * أصلها
 ثابت وفرعها في السماء * أي : في جهة السماء ومع هذا التعليق
 البسيط تتابع الكلام على هذه الآية الكونية لنرى تصرف المالك في
 ملكه وكثرة ما سخر للعباد من وسائل الحياة على وجه هذه الأرض من
 جرى الفلك في الماء حيث الدواب وتصريف الرياح ولا شك ان من منحه الله

١ = سورة القلم
 ٢ = سورة البقرة
 ٣ = سورة المائدة

الانتفاع بحقله يتأكد عند أول وهله ان هذا التصريف والتسخير في
الفلك والبحار والرياح لا يقدر عليه الا من لا يعجزه شيء في الأرض ولا
في السماء وان هذه الأشياء لا يد لها من خالق يتصرف فيها مديبر
أمرها وان ذلك هو : الله الملك الخلاق التدبير.

(١) يقول ابن جرير الطبري : في الكلام على سبب نزول الآية

المتكلم أهل التأهل في السبب الذي من أجله انزل الله سبحانه هذه

الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم أنزلها عليه احتجاجا

له على أهل الشرك به من عبدة الأوثان وذلك ان الله تعالى لما

انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم : وآلهكم آله واحد لا آله الا هو

الرحمن الرحيم : فلا ذلك على اصحابه وسمع به المشركون من عبدة

الأوثان قال المشركون : وما الحجة والبرهان على

ما تقولون ونحن ننكر ذلك فانزل الله : ان في خلق السموات

والأرض واختلاف الليل والنهار في الآية . احتجاجا لنبيه صلى الله

عليه وسلم على الذين قالوا ما ذكرنا عنهم فهذا يعلمون انه آله

واحد وان آله كل شيء وخالق كل شيء وقال آخرون بل نزلت هذه

الآية على النبي صلى الله عليه وسلم ليعلمهم فيها ان لهم في خلق

السموات والأرض وسائر ما ذكر مع ذلك آية بينة على وحدانية الله

وانه لا شريك له في ملكه لمن عقل وتدبر ذلك بفهم صحيح وقصد

كثرت الأقوال في سبب نزول الآية وعلى آية حال الصواب من القول

في ذلك ان الله تعالى به عباده على الدلالة على وحدانيته وتفرد

(١) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢ ص : ٦١ ط (٢) .

(٢) نفس المصدر السابق = ٢ ص : ٦٤ ، ٦٥ ط (٣) .

بالألوهية دون كل ما سواه من الأشياء بهذه الآية وجائز ان تكون
نزلت فيما قاله عطاء وفيما قاله سعيد بن جبير وابو الضحى ويرى
ابن جرير أن لا خبر ~~مكرر~~ الصحيح قول أحد الفريقين .

ومعنى خلق الله الأشياء :
ابتداء وإيجادها أيها بعد ان لم تكن موجودة واختلاف الليل والنهار
بمعنى : تعاقبهما وإنما الاختلاف في هذا الموضع هو : الانقضاء
من خلوف كل واحد منهما الآخر كما قال تعالى * وهو

الذى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر أو اراد شكورا ■ (١)
بمعنى ان كل واحد منهما يخلف مكان صاحبه اذا ذهب هذا الليل
جاء النهار بعده - واذا ذهب النهار جاء الليل خلفه ومن نلستك
قيل خلف فلان فلانا في أهله بسوء ومنه قول زهير : -

بها العين والارام يحسين خلفه * * * وأطلاوها ينهضن من كل مجثم .
والليل جمع ليلة نظير التمر جمع ثمرة وقد يجمع ليلال فيزيدون فسق
جمعها مالم يكن في واحدتها - وأما النهار فان العرب لا تكسب
تجمعه لأنه بمنزلة الضوء وقد سمع في جمعه : النهار - ولو قيل فسق
جمع قليله " أنهره " كان قياسا ..

وأية السموات ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ودل (٢)
ذلك على القدرة وخرق المادة وقد اوردت بعض أدلته ما تقدم
ومن هذه الآيات الباهرة التي نحن بصددها : الفلك التي
تجرى في البحر بما ينفع الناس قال القرطبي : الفلك : السفن

(١) سورة الفرقان الآية : ٦٢ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٢ ص : ١٩٤ .

وافراده وجمعه بلفظ واحد وهذا هو موثوث وليست الحركات في المفرد
تلك بأعيانها في الجمع بل كأنه بنى الجمع بناء آخر يدل على ذلك
توسط التنوين في قولهم فلان والفلك المفرد مذكر قال تعالى ﴿ في
الفلك المشحون ﴾ فجاء به مذكرا وقال " والفلك التي تجري فسي
البحر فجاء به موثوثا وحتمل واحدا وجمعا قال تعالى ﴿ حتى اذا

١٤

كتم في الفلك وجهرن بهم بريح طيبة ﴾ فجمع فكانه يذهب بهما
اذا كانت واحدة الى المركب فيذكر والى السفينة فهو مثنى وقيل واحدة
فلك أسطى أسد وأسد وخشب وخشب وأصله من الدوران ومنه فلك
السما التي تدور عليه النجوم وسعت السفينة فلما لأنها تدور بالناء
أ سهل دوران وجه الآية في الفلك تسخير الله اياها حتى تجري
على وجه الماء ووقوفها فوقه مع ثقلها وأول من علمها : نوح عليه
السلام وقد استدل القرطبي بهذه الآية على جواز ركوب البحر
مطلقا لتجارة او عبادة كالبحر والجهاد ومن السنة حديث أبي هريرة
قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

١٥

انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء - الحديث - وحديث
أنس بن مالك في قصة أم حرام أخرجهما الأئمة مالك وغيره - أقول
والله التوفيق - الحديث الذي اشار القرطبي الى جزء منه ههنا
جاء بتامة في كثير من كتب السنة وهذا نص حسن أصح
هريرة رضي الله عنه - قال : سأل رجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله - انا نركب البحر ونحمل معنا

(١)

(١) القرطبي ج ٢ ص ١٦٤ دار الكتب المصرية ط ١٣٧٢ هـ .

١ - سورة يونس الآية ٢٤

٢ - الموطأ ص ٢٧٧ والسنة المرام ج ١ ص ١٠١

٣ - صحيح البخاري ج ٤ ص ٤٤٩ ط دار المعرفة بيروت

القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا أفتوضأ بماء البحر ففسال
رسول الله صلى الله عليه وسلم " وهو الظهور ماؤه (الكل ميتة) رواه
الخمسة وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح الحديث أخرجه
أيضا ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما وابن الجارودى في المتقى
والحاكم في المستدرک والدارقطنى والبيهقى في سننهما ..

(١) وابن أبى شيبة وحكى الترمذى عن البخارى تصحيحه وتعقبه ابن عبد
البر بأنه لو كان صحيحا عنده لأخرجه في صحيحه ورده الحافظ
وابن دهمى العبد بأنه لم يلتزم الاستعاب ثم حكم ابن عبد البر مع
ذلك بصحته لتلقى العلماء له بالقبول فردّه من حيث الأسناد وقبله
من حيث المعنى . أقول والله التوفيق الحديث صحيح مقبول عند
العلماء مع ان فيه عليل كثير منها الجهالة سميد بن سلمة - والمغيرة
بن أبى بردة المذكورين في أسناده لأنه لم يرو عن الأول الا صفوان
بن سليم ولم يرو عن الثاني الا سميد ابن سلمة وفيه أيضا اختلاف
في اسم سميد بن سلمة وعلل أيضا بالأرسال لأن يحيى بن سميد
أرسله بالاضطراب وقد لخص الحافظ ما قيل فيه فقال ما حاصله
ومداره على صفوان بن سليم عن سميد بن سلمة عن المغيرة بن أبى
بردة عن أبى هريرة قال الشافعى : في اسناد هذا الحديث من
لا أعرفه ، قال البيهقى : يحتمل انه يريد سميد بن سلمة أو
المغيرة أو كليهما ولم ينفرد به سميد عن المغيرة فقد روى عنه
يحيى بن سميد الأنصارى الا أنه اختلف عليه فيه والمراد عند

هنا اعطاء نمذة عن هذا الحديث لكونه عن في الموضوع وليس فيه خروجاً عن المطلب الذي نحن فيه فان العلماء ذكروه في هذه الآية عند الكلام على تفسيرها كما بينت قريبا عن القرطبي في استنتاجه لجواز ركوب البحر مطلقاً من الآية وعند ما أوردت الحديث كما فعل المفسرون كان ضرورياً اظهارها فيه من ناحيتي السند والضمن وقد حاولت عدم الأسهاب والله الموفق والهادي الى سهيل الرشاد

وقد ذكر القرطبي بصيغة التمريض انه روى منع ركوب البحر عن عمر رضي الله

(١)

وكذلك عمر بن عبد العزيز - والقرآن والسنة يردان هذا القول ولو كان ركبه يكره اولا يجوز لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه الذين قالوا له انا نركب البحر ومعروف في الأصول انه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذه الآية وما كان مثلاً نهر في الغرض واليه المرجع فيه وقد تولى ما روى عن المصنفين في ذلك بأن ذلك محمول على الاحتياط وترك التقرير في طلب الدنيا والاستكثار منها وأما في الفرائض فلا وما يدل على جواز ركوبه من جهة المعنى ان الله سبحانه ضرب البحر وسط الأرض وجعل الخلق في المدوتين وقسم المنافع بين الجهتين فلا يوصل الى جلبها الا بشق البحر لها فسهل الله سبيله بالغفلك قال ابن العربي : قال ابو عمر وقد كان مالك يكره للمرأة الركوب للحج في البحر ..

(٢)

(١) تفسير القرطبي ج ٢ = ١٩٥ / ١٩٦ .

(٢) المدوة = شاطئ الوادي .

وهو للجهاد لذلك اكرهه القرآن والسنة يرد ان قوله لأن بعض اصحابنا من اهل البصرة قال : انما كره مالك ذلك لأن السفن بالسفن صغار وان النساء لا يقدرن على الاستتار عند الخلاء فيها لضيقها وتراحم الناس فيها وكان الطريق من المدينة الى مكة في البحر ممكنا فلذلك كره مالك ذلك وأما السفن الكبار نحو سفن اهل البصرة فليس بذلك بأس قال والأصل ان الحج على كل من استطاع اليه سبيلا من الأحرار البالغين نساء كانوا أو رجالا اذا كان الأغلب من الطريق الأمن ولم يخص بحرا من بر قال ابو عبدالله : قلت : دل الكتاب والسنة والمعنى على اباحة ركوبه للمعنيين جميعا العبادة والتجارة فهي الحجة وفيها الأسوة الا أن الناس في ركوب البحر تختلف أحوالهم قرب راكب يسهل عليه ذلك ولا يشق وآخر يشق ويضيق عليه كما يهاب العبد المفروط ومن لم يقدر معه على اداء فرائض الصلاة

(١) ونحوها من الفرائض فالأول ذلك له جاز - والثاني يحرم عليه صانع منه ولا خلاف بين أهل العلم ان البحر اذا هاج وارتج لم يجز ركوبه لأحد بوجه من لوجه في حين ارتجاجه ولا في الزمن الذي الاغلب فيه عدم السلامة وانما يجوز عندهم ركوبه في زمن تكون السلامة فيه الأغلب فان الذين يركبونه حال السلامة ينجون لا حصر لهم والذين يهلكون فيه محصورون وأرى انه لا داعي للخلاف في ركوبه بمد ان تقدمت الناس وتقلبت على أخطاره قوله تعالى في هذه الآية : بما ينفع الناس أي : بالذي ينفعهم من التجارات وسائر المسارب

التي تصلح بها أحوالهم ويركوب البحر تكتسب الأرباح وينتفع من
يحمل اليه العتاع أيضا هذا قول أبي عبدالله القرطبي فــــــي

(١)

تفسيره ، وقال ابن جرير الطبري في تفسيره
قوله تعالى : ﴿ بما ينفع الناس ﴾ يجعل المعنى

ما ينفع الناس في البحر قال في روح المعاني في الكلام على تفسير
جرى الفلك في البحر ومختلف جرياتها شرقا وغربا على حسب تسليك
المقادر الإلهية لها في هاتيك المسالك وقال في قوله تعالى ﴿ بما
ينفع الناس ﴾ وهو : انزال المطر ونشر ما كان دغينا في الأرض
بالأحياء وفي ذلك النفع التام والفضل العام أقول والله التوفيق
بعد ان بهتت أقوال العلماء في هذه الآية بقي على بيان كيفية
الاستدلال بجريان الفلك في البحر على وجود الله وهي كما قال :

الفخر الرازي من أوجه :

(٢)

أحدها : ان السفن وإن كانت من تركيب الناس إلا أنه تعالى هو
الذي خلق الآلات التي بها يمكن تركيب السفن فلولا خلقه لها لما
أمكن ذلك وكذلك بفضل الله سخر الرياح فصارت عوناً لنا على تحريكها
ليتكامل النفع بها . وثانيا قوى سبحانه قلوب الناس لركوبها ولو خاف
الإنسان ضعف قلبه ما ركبها . عندئذ فلا توجد فيها المصلحة
الحاصلة الآن للمباد وقوام أمر منافعهم وتجارتهم . وثالثا أنه خص
كل طرف من أطراف العالم بشيء معين وأخرج الكل إلى الكل فصار
ذلك داعيا يدعوهم إلى اقتحامهم هذه الأخطار في هذه الأسفار

(١) تفسير الطبري ج ٢ ص : ٦٤ ط (٣) .

(٢) تفسير الفخر الرازي = ٤ ص : ٢٢٢ .

ولولا أنه سبحانه خضع كل طرف يشي* وأحوج الكسوف اليه
 لما ركبوا هذه السفن فالحامل ينتفع به لأنه يريح والمحمول اليه
 (١) ينتفع بما حمل اليه . رابعا : تسخير الله للبحر لحمل الفلك مع
 قوة سلطان البحر اذا هاج وعظم الهول فيه اذا ارسل الله الرياح
 فأضطربت امواجه وتقلبت مياهه أقول هالكه التوفيق يكفينا هنا ما في
 البحار من الحيوانات العظيمة ثم ان الله تعالى يحفظ السفن عنها
 ويخلصها الى شواطئ* النجات والسلامة وكذلك ما في البحار من
 هذا الأمر العجيب وهو قوله تعالى :

(٢) ■ مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان * وقال : هذا عذب
 فوات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج) ثم انه تعالى بقدرته يحفظ
 البعض عن الاختلاط ببعض وكل ذلك ما يرشد العقول السليمة
 الى الافتقار الشديد الى مدير يدير أمرها وقادر يحفظها ويرى
 الفخر الرازي على ان قوله تعالى ■ بما ينفع الناس * دال على اباحه
 ركوبها وعلى اباحه الاكساب والتجاره والانتفاع بالذات ومعنى ذلك
 عنده أنه وصف للسفينة ومعد أن قدمت الكلام على جرى الفلك في
 البحر وسيرها بما ينفع الناس وبينت اقوال الملما* المفسرين في هذا
 الموضوع تنتقل الى النقطة الأخرى وهي : انزال المطر من السماء
 لنرى عجائب أخرى تجبر صاحب العقل السليم على الخوف من الحي
 القيوم الذي خلق الكون على هذا النظام الدقيق المحكم الذي
 لا يقدر قدره وصدق الله العظيم * وما قدروا الله حق قدره ■ قوله

(١) الفخر الرازي ج ٤ ص ٢٢٢ ط (١) .

(٢) سورة الرحمن الآية : ١٨ .

تعالى • وما انزل الله من السماء من ماء • فأحي به الأرض بماء
موتها • أعلم ان دلالة المطر وانزالة على قدره الله ووجوده تعالى
من وجوه احدها ان تلك الأجسام وما قام بها من صفات الرقصة
والرطوبة والمذوبة لا يقدر أحد على خلقها الا الله تعالى .

(١) قال تعالى • قل ارايتم ان اصبح ماؤكم
غورا فمن يأتكم بما • معين • وثالثها انه تعالى جعله سببا لحياة
الإنسان وتوقف سبل الحياة مع عدم وجوده قال تعالى • وجعلنا من
الماء كل شيء • وقال تعالى • مذكرا

(٢) عباده بنعمة انزال المطر • افرأيتم الماء الذي تشربون انتم انزلناه
من العزن ام نحن المنزلون • والماء كما انه سبب لحياة الإنسان
سبب لرزقه كذلك قال تعالى • وفي السماء رزقكم وما توعدون • ثالثا
ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الأودية
العظام تبقى معلقة في جو السماء وذلك من الآيات العظام . رابعا
ان نزولها عند التضرع واحتياج الخلق اليه مقدر بمقدار النفع وذلك
من الآيات العظام أيضا مع انه يومر بالتوجه الى البلاد الميتة قال
تعالى • فسقاه الى بلد ميت • وما تكسي به الأرض من زينة بماء
نزول المطر أية اخرى قال جل ذكره • فاذا انزلنا عليها الماء

(٣) اهتزت • وهبت وانبتت من كل زوج بهيج • يقول السيد قطب كل
هذه مشاهد لوعاد الإنسان تأملها لما يوحي القرآن للقلب المؤمن

(١) سورة الملك الآية : ٣٠ .

(٢) الفخر الرازي ج ٤ ص ٢٢٢ ط (١) .

(٣) في ظلال القرآن ج ٢ ص ٥١ ط (١) .

بمعين مفتوحة وقلب وأع لرجف كيانه من عظمه القدرة ورحمتها هذه الحياة التي تدب في الأرض من أين جاءت ؟ كانت كائنه في الحبة والنواة ولكن من أين جاءت إلى الحبة والنواة ؟ أصلها ؟ مصدرها الأول انه لا جدوى للهرب من مواجهته هذا السؤال الذي يلج على الفطرة قال أبو حيان : كنى بالأحياء عن سرعة ظهور ما أودع فيها من النبات والموت عن استقراره فيها وعدم ظهوره وهما كتابتان غريبتان لأن ما يبرز فيها بالنظر يجعل تعالى فيه القوة الغذائية والنامية والحركة وما لم يظهر . فهو كامن فيها كأنه

(١)

دفن فيها وهي له قبر قال السيد قطب لقد حاول الملحدون - تجاهها هذا السؤال الذي لا جواب عليه الا وجود خالق قسار على اعطاء الحياة للموت وحاولوا طبعاً أن يوهمو الناس أنهم في طريقهم إلى انشاء الحياة بلا حاجة إلى آله ثم أخيراً إذا هم في أرض الألحاد والجاحد الكافرين يتجهون إلى نفى أيديهم والاقتراب مما يكرهون : استحالة خلق الحياة وأعلم علمائهم

(٢)

روسياً في موضوع الحياة هو الذي يقول هذا الآن : ومن قبل راغ دارون صاحب نظرية النشوء والأزتكاء من مواهب هذا السؤال

(٢)

وقد تعرض الفخر الرازي لحياة الأرض ونزول

المطر بشيء من التفصيل والورد على بعض ما قد يرد من التساؤلات حول نزول المطر فقال : فان قيل أفتقولون ان الماء ينزل من السماء على الحقيقة أو من السحاب أو تجوزون ما

(١) البحر المحيط لابن حبان ج ١ ص ٤٦٥ .

(٢) في ظلال القرآن - ٢ ص ٥١ .

(٣) الفخر الرازي ج ٤ ص ٢٢٢ ط (١) .

قاله بعضهم من أن الشمس تؤثر في الأرض فيخرج منها ابخرة متصاعدة فإذا وصلت إلى الجو البارد بردت فثقلت فنزلت من فضاء المحيط إلى ضيق المركز فاتصلت فتولدت من اتصال بعض تلك الذرات ببعض قطرات المطر قلنا بل نقول انه ينزل من السماء كما ذكره الله تعالى وهو الصادق في خبره وإذا كان قادرا على اصاكة في السحاب فأى بحد أن يسكه في السماء أقول والله التوفيق لا شك ان المطر ينزل من السماء والسماء في اللغة لا تطلق على السقف المحفوظ فقط بل تطلق على كل عال فوقنا وقد قدمت بعض الأدلة على هذه النقطة من ضمنها قوله تعالى ﴿ أصلها ثابت وفرعها في السماء ﴾ أى في جهة السماء وسواء كان المطر في السماء وأصكه الله فلا غواية في الموضوع فالحق سبحانه هو الذى يسك السماء أن تقع على الأرض والطير في السماء ما يسكنهن إلا الله والذى يهبط هو الأتعاظ بنزوله وتكهنه .

أما كيف ينزل وكيف يتكون وكيف يرتفع وينخفض فهذا شيء

(١) ليس فيه كبير فائدة فوق الاتعاظ وهو حاصل لمن نور الله قلبه بدون معرفة تلك الأسباب الخفية العائدة إلى قدرته تعالى قال ابن جرير : قوله تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء ﴿ يعنى به الأمطار التى بها انماش العالم واخراج النبات والأرزاق وجمل منه المخزون عدة للارتفاع في غير وقت نزول المطر ونحن نسلم ان المطر هو البخار المتصاعد ولا يقدح ذلك في قدرة الله الذى وضع السنن ولن تجد لسنة الله تبديلا ولا تحولا قال ابو حيان في البحر ..

- (١) عند تفسيره للآية التي نتكلم عليها حالها قوله : وما أنزل الله من السماء من ماء * ، أى : من جهة السماء من الأولى لا ابتداء الغاية بتعلقه بأنزل وفي أنزل ضمير نصب عائد على ماء * ، أى : والذي أنزله الله من السماء ، ومن الثانية مع ما بعدها بدل من قوله : * من السماء بدل اشتغال فهو على نية تكرار الحامل أو لبيان الجنس عند من يثبت ذلك أى : يثبت لها هذا المعنى ، أو للتمييز ، ويتعلق بأنزل ولا يقال كيف تتعلق بأنزل من الأولى والثانية لأن معناه مختلفان وقال محمود الألوسي في تفسيره روح المعاني : العراء من السماء جهة العلو ، ويرى محمود الألوسي أن من الثانية بيانية وجوز أن تكون تمييزية وإن تكون بدلا من الأولى ، أقول وبالله التوفيق : سواء جعلنا من للتمييز أو البيان أو البدل ، فالأمر واضح من سياق الآية وما فيها من امتتان على المبدأ بهذه الرحمة ، ولا داعي للإطالة في الخلافات النحوية إذا لم تكن مبنية على تقدير محذوف يزيد المعنى ويقربه للفهم إذا كانت فيه صعوبة . والله أعلم .
- وانتقل إلى النقطة الأخرى من هذه الآية التي هي : أحياها
- (٢) الأرض ميت الدواب فيها ، قوله تعالى : وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ميت فيها من كل دابة * الآية قد قدمت الكلام على جرى الفلك وما في ذلك من المنافع وانزال المطر وما استتجسه العلماء من أحكام فيها من الآية والمجائب الكامنة في خلق هذا الكون .

(١) تفسير البحر المحيط : ٤٦٥/١ ، أبو حيان .

(٢) روح المعاني : ١/٢ .

(٣) سورة البقرة * آية ١٦٤ .

- والآن نتكلم على كيفية احياء الأرض بحد المطر حيث الدواب
- (١) وما هي هذه الدواب من خلال ما تليها الآية الكريمة ، قال الفخر الرازي :
- اعلم ان هذه الحياة من جهات أحداها ظهور النبات الذي هو الكسلا
والعشب وما شاكلهما ما لولاه لما عاشت دواب الأرض ، وثانيها : انه لولاه
لما حصلت الأقوات للبهائم ، وثالثها : انه تعالى يثبت كل شيء بقدر
الحاجة لأنه تعالى ضمن أرزاق الحيوانات بقوله تعالى : * وما من دابة
في الأرض الا على الله رزقها * . ورابعها : انه يوجد فيه من الألوان
والطعم والروائح ما يصلح لكل الدواب وما يصلح لللباس لأن ذلك كله مما
لا يقدر عليه الا الله سبحانه . وخامسها : انه يحصل للأرض سبب النبات
حسن ونضرة ، ورونق ، فذلك هو : الحياة ، ووصف سبحانه ذلك بالاحياء
بحد الموت مجازا لأن الحياة لا تضح الا على من يدرك ويصح أن يعلم .
وكذلك الموت الا أن الجسم اذا صار حيا حصل فيه أنواع من الحسن والنضرة
والبهاء والنشو ، والنساء ، فأطلق لفظ الحياة على حصول هذه الأشياء
وهذا من فصيح الكلام الذي على اختصاره يجمع المعاني الكثيرة . أقول وبالله
التوفيق : لا شك ان احياء الأرض بهذه الكيفية يدل على الصانع دالالة
لا شك بحدها لأن نفس الزرع لا يقدر احد على اخراجه ولا يعرف أحد
العدة التي يخرج عليها ولا القدر الذي يخرج به من الأرض وكذلك الحجم
الذي يخرج به هذا بالإضافة الى اختلاف الألوان والطعم ، والحجم ،
(٢) والرطوبة ، والحيوية والنمو الى غير ذلك مما لا يحصى المعادون . ومع

(١) الفخر الرازي : ٢٢٤/٤ .

(٢) المصدر السابق : ٤/٤ .

(٣) تفسير الطبري : ٦٤/٢ .

انه سبحانه سخر لنا الأرض تثبت هذه الأشياء كذلك سخر لنا ما عليها من أنعام فيها لنا طعام وماكل ونحيا جمال ومراكب ، وأثاث وملابس ويرى ابن جرير ان هذا هو : " معنى وث فيها من كل دابة " كما يرى ان احيا الأرض عمارتها لأن موتها غرابها ودثور عماراتها ، وانقطاع نباتها الذي هو : للحيوانات أقوات وللأنام أرزاق ، وقال محمود الألوسي : في قوله : " فأحيا به الأرض بعد موتها " قال بتجميع قواها النامية وإظهار ما أودع فيها من أنواع النبات والأزهار والأشجار " بعد موتها " وعدم ظهور ذلك فيها لاستيلاء اليوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها ،

(١)

أقول وبالله التوفيق : هذه الأشياء كلها خارقة للعادة دالة على قدرة الله تعالى جعلنا الله من المنتقمين بها وأسلوب هذا الذكر الحكيم الواقفين عند أوامره ونواحيه - وانتقل الى النقطة الأخرى - يست الدواب وتصريف الرياح كما أملت الآية ، قوله تعالى : * وث فيها من كل دابة ■ .

(٢)

الوث : معناه : فرق وسط .

والدابة : تجمع الحيوان كله .

قال الفخر الرازي في الكلام على هذه الفقرة من الآية ■ بث فيها

من كل دابة ■ نظيره جمع الآيات الدالة على خلق الانسان وسائر الحيوانات

(٣)

لقوله تعالى : ■ وث منها رجالا كثيرا ونساء ■ .

(١) روح المعاني : ٢٢/٢ .

(٢) جواهر الحسان في تفسير القرآن : ١٢٦/١ .

(٣) الفخر الرازي : ٦٤/٤ .

- (١) قال محمود شكري الألوسي : " بحث فيها من كل دابة " عطف اما على
 " أنزل " ، والجامع كون كل منهما آية مستقلة لوحدها تمالى وهو .
 الفرض المسوق له الكلام مع الاشتراك في الفاعل ، و " أحيا " من تنمة الأول
 كأن الاستدلال بالأنزال السبب عنه الاحياء فلا يكون الفصل به مانعا
 للمعطف ، أما على أحيا ، فتدخل تحت فاء السببية ، وسببية أنزال الماء
 للبحث باعتبار ان الماء سبب حياة الماشي والدواب - والبحث فرع الحياة ولا
 يحتاج الى تقدير الضمير للربط لاغناء فاء السببية عنه في المشهور ، وقيل
 يحتاج الى تقدير به ، أى : بالماء " ليضمربا رعاظه " بأنزل " استقلالا
 كأحيا ، وفاء السببية لا تكفي في ذلك ان يجوز أن يكون السبب مجموعهما
 وحديث ان المجرور انما يحذف ان جرد الوصول بسطه اكثرى لا كلي - ومن
 بيانية على التقدير الأول على الصحيح والمراد من كل دابة " كل نوع من
 الدواب . ويرى الفخر ان معنى بشها : تكثيرها بالتوالد - والتولد ،
 فلا استدلال بتكثير كل نوع ما يدب على الأرض وعدم انحصاره في البعض - وقيل
 تمييزية لأن الله تعالى لم يبت الا بعض الدواب بالنسبة لما في قدرته على
 انه أثبت الزمخشري الدواب في السماء أيضا في سورة " حم عق " واذ اکت
 أعطيت نبذة عن البت وقلت : ان معنى بهت : فرق ونشر ومنه قوله :
 " كالفرش المبتوث " فانه لا بد من التمييز لمعرفة معنى " من كسل
 دابة " ، قال ابو عبد الله القرطبي : دابة تجمع الحيوان كله وقد أخرج
 بعض الناس الطير وهو : مردود قال تعالى : " وما من دابة في الارض الا
 على الله رزقها " فان الطير يدب على رجليه في بعض حالاته قال

(١) تفسير الألوسي : ٣٢/٢ .

(٢) روح المعاني : ٣٢/٢ .

(١) الأعشى : " دهب قطا البطحا في كل منهل " وقال علقمة : صواعقها

الطير من دهب " ، قال ابو جعفر محمد بن جرير الطبري : قوله :

* بهت فيها * فرق فيها من قول القائل " بهت الأمير سراياه " .

بمعنى : فرق ، والهاء والألف في قوله " فيها " عائدتان على الأرض ،

والدابة الفاعلة من قول القائل : " دبت الدابة تدب ديبها فهي دابسة

والدابة اسم لكل ذي روح كان غير طائر ، بجناحيه ، لدبيبه على الأرض .

أقول ومثاله التوفيق : الطير وان كان يطير فان مصيره ومرجه

ومسكنه وقوته في الأرض فلا يخرج الطيران بعض الأوقات من اطلاق الدابة

عليه كما أشار له القرطبي وهو الصحيح الذي لا ينهني المدول عنه والله

أعلم ، واخراج الطبري له هنا من لفظ الدابة لطيرانه نظرا لقوله تعالى :

* وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أم امثالكم * ،

فاقتضى المطف المفارقة عنه مع قوله * وما من دابة في الأرض الا وعلى

الله رزقها * وقد قتت هذا النص قرنا مستدلا به القرطبي على ان الطير (٢)

داخل في لفظ الدابة وظاهر هذه الآية المصم ومعناها الخصوص لأن

كثيرا من الدواب هلك قبل أن يرزق ، وقيل عامة في كل دابة ، وكل دابة

لم ترزق رزقا تميش به فقد رزقت روحها ، وخلص القرطبي هنا الى ان الدابة

كل ما يدب وحقيقة الرزق كل ما يتغذى به الحي ويكون فيه بقا روحه ونسأ

جسده ، والمراد عنده هنا ان الدابة داخل فيها الطير والرزق يشمل

الروح والله أعلم بمراده .

(١) تفسير القرطبي : ٩٦/٢ .

(٢) تفسير القرطبي : ٦/٩ .

وبعد أن رأينا مارأينا من أقوال العلماء في الفقرات التي سرت

أنفا تنتقل الى الفقرة الأخيرة ، وهي : تصرف الرياح والسحاب

المسخر بين السماء والأرض من الآيات العظام الدالة على قدرة الله تعالى (١)

في تصرف الرياح وذلك أنها مخلوقة على وجه يقبل التصريف وهو : الرقة

واللطافة . ثم أنه سبحانه يصرفها على وجه يقع به النفع العظيم للإنسان

والحيوان والنبات . قال الفخر الرازي في تعداد له هذا النفع : وذلك

من وجوه أحدها : أنها مادة النفس الذي لو انقطع ساعة من الحيوان

لمات . وقيل فيه أن كل ما كانت الحاجة إليه أشد كان وجدانه أسهل ،

ولما كان احتياج الإنسان إلى الهواء أعظم الحاجات حتى لو انقطع عنه لحظة

لمات لاجرم كان وجدانه أسهل من وجدان كل شيء . وبعد الهواء الماء

فإن الآلات المهيأة لجذبه حاضرة أبدا ، وبعد أدلة كثيرة أثبت الفخر أن

كل ما كان الاحتياج إليه أشد كان وجدانه أسهل وكل ما كان الاحتياج إليه (٢)

أقل كان وجدانه أصعب . وماذا لك إلا رحمة منه على العباد . وتصريف

الرياح إرسالها عقيمة وطقحة وصرا ونصرا ، وهلاكا وحارة وباردة . ولينة

وعاصفة ، وقيل تصرفها - إرسالها جنبا وشمالا ودبرا . وصبا ونكبا

وهي : التي تأتي بين مهبلي ، وقيل تصرفها أن تأتي السفن

الكبار بقدر ما تحملها والصغار كذلك .

أقول والله التوفيق : تصرفها صالح لهذه الأمور كلها لأن الله

سبحانه هو الذي يصرفها من الجنوب للشمال ومن الشرق للغرب وكذلك هو الذي

يرسلها للبواخر بقدر الحاجة والإنسان والدواب فلا غنى لشيء

مخلوق عنها وهي إذا اشتدت ضرت وإذا ضعفت ضرت والقدر

(١) الفخر الرازي : ٢٢٦/٢

(٢) القرطبي : ١٩٦/٢

- (١) والقدر المختار هو الذي يأتي به المنهز الجبار . وقد جاءت في القرآن مفردة ومجموعة وقد تعرض العلماء لكيفية ذلك الافراد والجمع وبالأخص القراء الحفاظ . فالحافظ ابن كثير قرأ الرياح على الجمع في خمسة مواضع : ههنا ، أي : في هذه الآية رقم " ١٦٤ " من سورة البقرة ، وفي الحجر قوله تعالى : " وأرسلنا الرياح لواقح " وفي الكهف آية " ٢٦ " * تذروه الرياح * وفي الروم : آية " ٤٦ " * الرياح * وفي الجاثية آية " ٤ " * وتصريف الرياح * وقرأ باقي القرآن الريح " وقرأ أبو جعفر الرياح " في خمسة عشر موضعا وتابعه نافع الا في السبحان - ورياح سليمان " الأنبياء " ٨١ ، وثمرة الخلاف ان من جمع فكل ريح تساوى أختها في الدلالة على التوحيد والنفع ومن وحد أراد الجنس لأنه اسم للجنس يدل على القليل والكثير ومن جمع فلاختلاف الجهات التي تهب منها الرياح ومن جمع مع الرحمة ووحد مع العذاب فانه فعل ذلك اعتبارا بالأغلب في القرآن ، والرياح جمع ، قال أبو علي : الريح اسم على فعل والعين منه واوا ثقلت في الواحد الكسرة ياء فانه في الجمع القليل أرواح وذلك لأنه لا شيء فيه يوجب الاعلال ألا ترى أن سكون الراء لا يوجب الاعلال كالواو في قوم - وقول - وفي الجمع الكثير - ورياح انقلبت الواو ياء للكسرة التي قبلها نحو : ديم - وحيلة وحيل ، قال ابن الانباري : انما سميت الريح ريحا لان الغالب عليها في هيئتها المجي بالروح والراحة . وانقطاع هبوبها يكسب الكسرة والفم فهي مأخوذة من الروح ، والدليل على أن أصلها الواو قولهم في

- (١) زاد المسير في علم التفسير : ١ / ١٦٨ - ١٦٩ .
 (٢) زاد المسير في علم التفسير : ١ / ١٦٩ ط : اولى .
 (٣) تفسير الفخر الرازي : ٤ / ٢٢٧ .
 (٤) تفسير الكشاف : ١ / ٢٤٢ .

- (١) الجمع أرواح ، وعلى أية حال تصريف الرياح في مهابها آية عظيمة لمن
تفكر أو تدبر عظم الرياح وخففتها وقوتها مع ذلك فلا يتحكم في مثل هذا
سوى الله الواحد القهار . قال أبو حيان في البحر : وقد تكلموا في
أنواع الريح واشتقاق أسماؤها وفي طبائعها وفيما جاء فيها من الآثار وفيما
قبل فيها من الشعر وليس ذلك من غرضنا . والريح جسم لطيف شفاف غير
مرئي ومن آياته ما جعل الله فيه من القوة التي تقلع الأشجار وتمضي الآثار
وتهدم الديار وتهلك الكفار ، ومع هذا فوائد لها لا تحصى منها تربية الزرع
وتسميته واشتداده بها ، وسوق السحاب إلى البلد الماحل . وجاءت في
القرآن مجوعة مع الرحمة مفردة مع العذاب إلا في يونس في قوله تعالى :
* وجرين بهم بريح طيبة * وقد ورد في الحديث " اللهم
اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا " قال ابن عطية لأن ريح العذاب شديدة
ملتثة الأجزاء كأنها جسم واحد وريح الرحمة لينة متقطعة فذلك هي :
(٢) رياح وهو معنى ينشر وأفردت مع الفلك لأن ريح اجراء السفن إنما هي
واحدة متصلة ثم وصفت بالطيب فزال الاشتراك بينها وبين ريح العذاب .
- أقول وبالله التوفيق : قد قدمت قريبا ان من قرأ بهذا التوجيه
اراد الجنس وهنا نضيف انها كقراءة الجمع ، والرياح في موضع رفع فيكون
التعريف مصدرا مضافا للفاعل أي : وتصريف الرياح السحاب أو فسر
ما لها فيه - تأشير بان الله ويحتل أن يكون في موضع نصب فيكون المصدر
في المعنى مضافا إلى الفاعل وفي اللفظ مضافا إلى المفعول . أي : وتصريف
- (٣)

(١) البحر المحيط : ١٧/١ .

(٢) البحر المحيط لأبي حيان : ٢٦٧/١ . زاد السير في علم

التفسير : ١٦٩/١ .

(٣) تفسير الفخر الرازي : ٢٢٧/٤ .

- (١) وتصريف الله الرياح ، قال القرطبي : الرياح جمع ريح سميت به لأنها تأتي بالروح غالبا ، روى أبو داود عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالمذاب فاذا أريتموها فلا تسبوها واسألوا الله خيرها واستعينوا بالله من شرها " (٢)
- ١- وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا تسبوا الريح فإنها من نفس الرحمن والمعنى أن الله تعالى جعل فيها التفرج والتنفيس والترويح ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالإثور ويمتدح ابن جرير على من يرى أن معنى " تصريف الرياح " أنها تأتي جنوبا وشمالا وقبولا ودهورا ، كما قد بنا . ومن يرى هذا المعنى يقول : وذلك تصريفها ثم يقول ابن جرير : وهذه الصفة التي وصف الرياح بها صفة تصرفها لا صفة تصريفها لأن تصريفها تصريف الله لها ، وتصرفها : اختلاف هبوبها وقد يجوز أن يكون معنى قوله : " وتصريف الرياح " تصريف الله هبوب الرياح باختلاف مهابها .
- أقول والله التوفيق : كل هذه المعاني قد قدمت أنه واقع ولا مانع منه وتوافر في الرياح فهي تهب من جميع الجهات وتأتي حارة وباردة ورحمة وعذابا فكل المعاني موجودة فيها والله أعلم بمراد . (٣)

(١) تفسير القرطبي : ١٩٧/٢ .

(٢) أخرجه أحمد في المسند وابن ماجه عن أبي هريرة وقال المناوي :

١ أنه صحيح ، ورواه الشافعي في مسنده ص (٤٧) بإسناد صحيح

مشكاة المصابيح : ١٠/١ .

(٣) ابن جرير الطبري : ٦٤/٢ - ٦٥ .

المستدرک ص ٩٧٩

ص ١٧١ ، ٩٤٣ عند أبي طيوس

- وَأَنْتَقِلْ إِلَى النُّقْطَةِ الْآخِرَةِ مِنَ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ . قَوْلُهُ تَمَالَى :
- وَالسَّحَابُ الْمُسَخَّرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ■ ، السَّحَابُ جَمْعُ سَحَابَةٍ ■ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ ■ * وَيَنْشِي "السَّحَابُ الثَّقَالُ" فَوَحْدُ الْمُسَخَّرِ وَذَكَرَهُ كَتَخْلَةً - وَنَخْلٌ وَتَمْرَةٌ وَتَمَرٌ - وَأَمَّا قِيلَ لِلْسَّحَابِ سَحَابٌ لَجَرٍ بَعْضُهُ بَعْضًا وَسَحْبُهُ إِيَّاهُ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ ■ مَرَّ فَلَانَ بِجَرِّ ذَيْلِهِ ■ (١)
- بِمَعْنَى ■ يَسْحَبُهُ ، وَقِيلَ ■ سَمِيَ السَّحَابُ سَحَابًا لِانْسِحَابِهِ فِي الْهَوَاءِ ■ ، وَمَعْنَى التَّسْخِيرِ ■ التَّذْلِيلُ ■ ، وَأَمَّا سَمِيَ مُسَخَّرًا لِأَوْجِهِ : أَحَدُهُمَا : أَنْ طَبْعَ الْمَاءِ ثَقِيلٌ يَقْتَضِي النُّزُولَ فَكَانَ مَقَاوِمًا فِي جَوِّ الْهَوَاءِ عَلَى خِلَافِ الطَّبْعِ فَلَا يَهْدُ مِنْ قَاهِرٍ يَقْهَرُهُ عَلَى ذَلِكَ فَلِذَلِكَ سَمَاهُ بِالْمُسَخَّرِ .
- الثَّانِي ■ أَنْ هَذَا السَّحَابُ لَوْ دَامَ لِعَظُمَ ضَرَرُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَسْتُرُ ضَوْءَ الشَّمْسِ ، وَيَتَرَاكُمُ الْأَمْطَارُ بِغَيْرِ الْمَاءِ الْأَرْضَ فَلَا يَصْلِحُ حَرْثٌ وَلَا نَهَاتٌ ، وَلَوْ انْقَطَعَ لِعَظُمَ ضَرَرُهُ أَيْضًا لِأَنَّ ذَلِكَ يَوْمِدِي إِلَى الْقَحْطِ وَقِلَّةِ الْعُشْبِ فَكَانَ تَقْدِيرُهُ بِالْمَقْدَارِ الْمَعْلُومِ ، هُوَ الْمَصْلُحَةُ ، قَالَ جَمَالُ الدِّينِ فِي كِتَابِنَاهُ ■ زَادَ الْمَسِيرُ : فِي الْكَلَامِ عَلَى الْآيَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ ■ * وَالسَّحَابُ الْمُسَخَّرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ■ ■ الْمُسَخَّرُ ■ الْمَذْلُولُ ■ ، وَالْآيَةُ فِيهِ مِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ ، ابْتِدَاءُ تَكْوِينِهِ ، وَانْتِهَاءُ تَلَاشِيهِ ، وَقَبَاءُ بِلَادٍ عَامَةٍ وَلَا عِلَاقَةٍ ، وَارْسَالُهُ إِلَى حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ .
- وَالْمُسَخَّرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صِفَةٌ لِلْسَّحَابِ - بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ ، وَقَدْ يَحْتَسِرُّ مَعْنَاهُ فَيُوصَفُ بِالْجَمْعِ كَقَوْلِهِ ■ ■ سَحَابًا ثَقَالًا ■ ■ وَمَعْنَى تَسْخِيرِهِ ■ أَنَّهُ لَا يَنْزِلُ وَلَا يَزُولُ مَعَ أَنَّ الطَّبْعَ يَقْتَضِي صُمُودَهُ أَنْ كَانَ لَطِيفًا وَهَبُوطَهُ أَنْ كَانَ كَثِيفًا ■

-
- (١) ابن جرير الطبري : ٤/٢ - ٦٥ .
 (٢) الفخر الرازي : ٢٢٨/٤ .
 (٣) زاد المسير في علم التفسير : ١/١٦٩ .

وقيل : الظرف مستقر وقع حالا من ضمير المسخر ومتعلقه محذوف ، أى :
 المسخر للرياح حيث تقلبه في الجو بمشيئة الله تعالى وتمقيب تصريف الرياح
 بالسحاب لأنه كالعلول للرياح كما يشير إليه قوله تعالى : وهو السدى
 يرسل الرياح فتثير سحابا ■ ولأن في جملة غتم المتعاطفات مراعاة في
 الجملة لما بدأ به منها لأنه أرضي ساوى ينتظم بدو الكلام وختمه ثم قال
 الألوسي : وبما ذكرنا علم وجه الترتيب الخارجي للأشعار باستقلال كل
 من الأمور المحدودة في كونها آية ولوريحي الترتيب الخارجي لربما توهم
 كون المجموع المرفب بعضه على بعض آية واحدة وختم الكلام بقوله : ولا يخفى
 انه يعمد هذا التوهم ظاهر قوله تعالى : * لايات ■ اسم ان دخلته
 اللام لتأخره عن خبرها والتكثير للتمظيم كما وكيفا أى : آيات عظيمة كثيرة
 دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاصه
 بالآلوهية سبحانه قوله * لقوم يعقلون * أى : يتفكرون ، فالمعقل مجاز
 عن التفكير الذى هو شرته .

أقول وبالله التوفيق ■ من تأمل في الآيات التي مرت وشرحها ومقاله
 العلماء فيها ما تيسر وجد كلا منها مشتبلا على وجوه كثيرة من الدلالة على
 وجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة
 به . ومجمل القول في ذلك ان كل واحد من هذه الأمور المحدودة قد
 وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ما عداه متبهما لآثار معينة
 واحكام مخصوصة من غير أن تقتضي ذاته وجوده فضلا عن وجوده على النمط
 الكائنات فان لا بد له من موجد لا متنازع وجود السكن بلا موجد قادر ان

(١) تفسير روح المعاني : ٢ / ٣٢ .

١ = سورة الروم (الآية ٤٨)

شا فمل وان شا ترك . حكيم عليم بحقائق الأشياء وما فيها من الفساد
والمصالح يوجدده حسبما يستدعيه علمه بما فيه من المصلحة وتقتضيه مشيئته
وبهذه الخاتمة من حكمت سبحانه وقضاه نختم الآيات الأرضية والسموية ونبدأ
بالفصل الثاني في التطبيق وأوله الباب الأول في احلال المعرفة والنظر
محل التقليد والمعرف الخاطي .

الفصل الأول

في أحلال المعرفة والنظر محل التقليد والمعرف الخاطي

- (١) التيمم : حل العقدة : فتحها فانقضت ، وبها : رد يقال :
يعاقدا اذكر حلا ، وحل بالمكان حلولا من باب : رد . وحلا أيضا
بفتح الحاء ، والحل : النكاح الذي يحل به ، وحلت القوم : وحلت
بهم بمعنى والحل بالكسر الحلال وهو ضد الحرم ورجل حل من الأحرار
أى : حلال ، يقال هو : حل وحرم ، ولم يذكر الجوهرى في حرم أن
الحرم بمعنى المحرم . وحل ومحرم . وقوم حلة أى : نزول وفيهم كثرة ؛
(٢) وقوله تعالى : * حتى يبلغ الهدى محله * الموضع الذى ينحر فيه
وحل الدين : أجله . وحل المذاب : يحل بالكسر حللا أى : وجب ،
(٣) وحل بالضم حلولا نزل وقرئ بهما قوله تعالى : * فيحل عليكم غضيبي *
وأما قوله : * أو تحل قريبا من دارهم * بالضم ، أى : ينزل وأهل خرج
الى الحل أو خرج من ميثاق كان عليه وأهل دخل فى شهور الحل كأحرم
وحل فى شهور الحرم وما قبل الأخير ، هو فرضنا هنا الذى أوردنا له
هذا التيمم لأن البحث عندى فى الخروج من حال غير لائقة الى حال طيبة
لائق حسن . وأنت بهذا التيمم لأن الفرض أحلال المعرفة والنظر محل
التقليد والمعرف الخاطئين وذلك يقتضى الخروج من ميثاق كان عليه الانسان

(١) المختار الصحاح : ص ١٦٨ - ٦٩١ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٦٠ .

(٣) سورة الرعد : الآية ٣١ .

الى آخر ما قال صاحب الصحاح : وأحل خرج من ميثاق كان عليه الانسان .
 أما عن المرف ، فتعريفه ينحصر في قولهم : عرفه يعرفه عرفانا بالكسر
 والمرف : الريح الطيبة كانت أو منتنة ، والمعروف : ضد المنكر ، أما
 النظر والنظران بفتحيتين فهو : تأمل الشيء بالعين وقد نظر الى الشيء ،
 والنظر أيضا : الانتظار ، يقال : نظره ينظره بالضم نظرا ، والناظر
 في المفلة السواد الاصفر الذي فيه انسان العين - ويقال للعين الناظرة ،
 والنظرة بالكسر : التأخير ، وانظره : أخره ، واستنظره : استمهله ،
 والناظرة من الناظرة وفي آخر تعريف لهذه المفردات أى : مفردات
 الفصل : الخطأ وهو : ضد الصواب . وبالتحليل اللغوى لمفردات عنوان
 الفصل يتبين أن هذا التركيب يفيد الانتقال والخروج من ثوب الشقاء الى
 ثوب المعز والكرامة ونهذ الجمود والمادة القبيحة والدخول في الاسلام .
 والتسك بحبله المتين والسيل عن الخطأ الى الصواب . والنظر والتفكر فى
 الطرق الصليبة السديدة ، والتسك بعقيدة الاسلام لأن الاسلام دعا الى
 هذه الأمور كلها وجاء بعقيدة سمحة صافية بيضاء نقية في ذات الله تعالى وفي
 حق رسله الكرام ، قاله رب العالمين واحد أحد فرد صد ليس له
 ولد ولا والد . له جميع صفات الكمال ، ومنزه عن جميع صفات النقص .
 " لا ذات تشبهها الذوات ، ولا حكت صفاته الصفات ليس كمثله شيء " وهو
 الصميع البصير " وهو جل وعلا قيم لا تأخذه سنة ولا نوم " ولا يشغله
 شأن من شأن له مافي السموات ومافي الارض وما بينهما وما تحته الثرى (١)

(١)

(٢)

(٣)

(١) البيان في علوم القرآن . ١٤٢ .

(٢) سورة الشورى : الآية " ١١ " ، المعجم المفهرس : ص ١٢٢ .

(٣) سورة طه : الآية " ٦ " .

هو الخالق المنفرد بالخلق والايجاد - وبعبارة ناصية العباد يفضل من يشاء ويهدى من يشاء وهو على كل شيء قدير ، الكل خلقه والجميع عبده
 ٢ " ان كل من في السموات والأرض الا أنتي الرحمن عبدا " .

- (١) قال تعالى : ﴿ إنما الهكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما ﴾
 (٢) وقال جل ذكره ﴿ الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من ذل وكبره تكبرا ﴾ ، وقال ﴿ يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد ﴾ والآيات في هذا المجال لا تحصى
 عددا دالة على انه سبحانه هو المنفرد بالوحدانية المستحق للعبادة الفعالة لما يريد ، قال تعالى : ﴿ فعال لما يريد ﴾ وهذه هي عقيدة الاسلام وهي التي يقرها القرآن ، وقد ضلت عنها اليهود والنصارى فضل اليهود بعد موسى فعبدوا بعلا وزعموا أن لله ابنا هو : عزير وشبهوا الله بالانسان فزعموا انه تعب من خلق السموات والأرض فاستراح يوم السبت تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وقالوا من انفسهم انهم ابناؤه الله واحباؤه وان السدار الآخرة خالصة لهم من دون الناس وان النار لن تمسهم الا أياما معدودة هي مدة عبادتهم للعجل اربعين يوما ، كما افترضوا على المسيح " عيسى " فزعموا انه ابن زنى وان امه زانية وانهم صلبوه ليظهروا بني اسرائيل من هذه الجريمة الشنيعة كل هذا وامثاله كثيرة من أباطيل وأضاليل اليهود جاء القرآن هادما لها - : ضل النصارى كذلك فزعموا ان لله

(٣)

- (١) سورة الاسراء : الآية " ١١١ " .
 (٢) سورة طه : الآية " ٤١ " المعجم المفهرس : ص ٦١٦
 (٣) روائع البيان في علم القرآن : ص ١٤٢ .

١ = سورة مريم الآية ٩٢

ولذا ودعوا الى عقيدة معقدة من الإيمان بالتثليث الأب - والابن - وروح القدس . وسموها بالأقانيم وكل منهما عين الآخر الثلاثة وأحد والواحد ثلاثة وخلصوا على رجال كهنوتهم ما هو حق لله وحده من التشريع والتجليات والتحرير وزعموا أن الابن الاله " صلب ليهخلص الانسان من خطيئته ويظهره من اوزاره " . والأعجب من هذا أن كثيرين منهم يعتقدون بأن عيسى ابن مريم " هو الله نزل الى الأرض في صورة بشر " الى غير هذا من الباطيل التي (١) نسبوها الى الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا " فاذا نظرنا مدى البهون الشاسع بين الحق الذي جاء به القرآن وبين الباطل الذي جاء به هؤلاء وهو " وجدناه متباينا جدا على ان القرآن الكريم لم يكتف بسرد هذه الباطيل والاخبار بها من تحريف أهل الكتاب بل رد على أولئك ببراهينه الساطعة وأدلة القاطعة - استمع اليه وهو يقول عن أهل الكتاب النصارى " (٢) يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلت القاهها الى مريم وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ■ لن يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكف عن عبادتي ويستكبر فسيحشرهم اليه جسيما ■ ويقول القرآن وهو يتكلم عن أهل الكتاب اليهود " فها نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بخير حق وقولهم قلونا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا ■ وكفرهم وقولهم

(١) نفس المصدر السابق : ص ١٤٢ .

(٢) سورة النساء الآية ١٧٤ - ١٧٥

على مريم بهتاناً عظيماً . وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً .
 ولقد صرح القرآن بالتحريف الذي وقع عند أهل الكتاب في التوراة والانجيل وبين أن مهمة الرسول انما هي في تصحيح ما ارتكبه من الكذب والبهتان وفي كشف ما أخفوه من آيات الله في التوراة والانجيل . يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويهفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه ويهديهم الى صراط مستقيم . فهل بعد هذا البرهان من حجة .

أقول وبالله التوفيق : لاشك ان القرآن الكريم واف بحاجة البشرية وهذا يدركه كل متأمل في شريعة الاسلام فقد جاء بهداية تامة كاملة شاملة واسعة تفي بحاجات البشر في كل زمان ومكان . يقول محمد علي الصابوني في كتابه علم القرآن : ويتجلى ذلك اذا استعرضت المقاصد النبيلة التي رعى اليها القرآن في هدايته وارشاده وهي بايجاز : اصلاح الأفراد ، اصلاح المجتمعات - اصلاح المقائد ، اصلاح الاخلاق ، اصلاح الحكم والسياسة ، اصلاح الشؤون الحربية ، اصلاح الثقافة العلمية ، تحرير العقل من الخرافات ، وهذه المقاصد النبيلة ندرك ان الايمان والاسلام حلا محل الكفر والعصيان وان الدخول فيه واجب ونهذ ما سواه لانم . وهذه المناسبة نذكر الاسلام ماهو وما حقيقته وعلاقته بالايمان وهل هما شي واحد ام شيان وبين حسن اسلام

(١) البيان في علم القرآن : ص ١٤٣ -

١٥٨ سورة البقرة

١٠٦ - ١٠٧ سورة المائدة

المرء ، وان الاسلام يهدم ما قبله .

أقول وبالله التوفيق : الاسلام هو : الاستسلام لله عزوجل ،
 أى : الخضوع والانقياد التامان له سبحانه وان يبرأ الانسان من حوله وقوته
 ويدخل في حول الله وقوته ، والايمان هو : ان يؤمن الانسان بالله وملائكته
 وكتبه ورسله وقد بين حفيظ جبريل الطويل الثابت في الصحيحين حقيقة
 الاسلام والايمان والاحسان كل على حدة . أما علاقة الايمان بالاسلام فهي
 علاقة وطيدة وثيقة حتى قال ابن القيم : اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا
 اجتمعا " ومعنى هذا انه اذا ذكر أحدهما دخل معه الآخر واذا ذكرنا معا
 فكل واحد قائم بنفسه . وهذا يعطينا مدى ارتباط كل منهما بالآخر .

(١) قال الله عزوجل : * قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ■

(٢) وقد أخرج مسلم في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال اناس لرسول الله

صلى الله عليه وسلم : " يا رسول الله أنؤمن بأخذ بما علمنا في الجاهلية ، قال :

" أما من أحسن منكم في الاسلام فلا يؤخذ بها ومن أساء أخذ بعمله فسي

الجاهلية - والاسلام " قال النووي : وأما معنى الحديث فالصحيح فيه

ما قاله جماعة من المحققين ان المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام

بالمظاهر والباطن جميعا وان يكون مسلما حقيقة فهذا يغفر له ما سلف في (٣)

الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الاسلام يهدم ما قبله ،

قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لمر حين مد يده اليه ليبايعه فقال عمر :

اشترط ، قال : وماذا تشترط ، قال : ان يغفر لي ما سلف ، قال له

رسول الله صلى الله عليه وسلم " أما علمت يا عمر ان الاسلام يهدم ما كان قبله "

(١) سورة الحجرات : الآية ١٤ .

(٢) صحيح مسلم : شرح النووي : ١٣٥ / ٢ ط : الجديدة .

(٣) المرجع السابق نفسه : ١٣٥ / ٢

١٨ / ١

- وهذا بإجماع المسلمين « والمراد بالاسماء عدم الدخول في الاسلام بقلبه
فهذا منافق باق على كفره بإجماع المسلمين فيؤخذ بما عمل في الجاهلية
قبل ظهور صورة الاسلام هنا عمل بعد اظهرها لانه مستمر على كفره وقد
جاء في صحيح البخاري في باب حسن اسلام المرء عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اذا أسلم العهد
فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان زلفها » وفي رواية ذكرها الشارح (١)
(أزلفها) قال الحافظ في الفتح : قوله : فحسن اسلامه ، أي :
صار اسلامه حسنا باعتقاده وإخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر وان يستحضر
عند عقله قرب ربه منه وإطلاعه عليه كما دل عليه تفسير الاحسان في حديث
سؤال جبريل عليه السلام وما لا نزاع فيه أنه لا يجوز لأحد أن يفسر الاحسان (٢)
بمعنى باطل أو باسلام صوري ثم يرتب عليه انه يهدم ما كان قبله فان فصل
ذلك يكون مرتكباً انواعاً من الجرائم منها ترتب أحكام الدين الاسلامي الحقيقي
على الصوري الباطل عند الله وذلك مثل الحكم المذكور في حديث عمر هذا ، (٣)
ومنها انه يلزمه أن يكون الله قد رضي هذا المعنى الباطل وأخبر في كتابه برضاه
عنه وهذا من أكذب الكذب على الله ، ومنها ان يكون فاعل ذلك مفترساً
على الله ملحداً في آياته مرتباً تلك الاحكام على ما يرتب في الاسلام الصوري
الباطل مثل هذه الجرائم ويكون ذلك غداً للمعنى الباطل لا يخرج حسن
الاعتقاد الظاهري الذي حكم الثوري وغيره على المقترع عليه انه منافق

(١) فتح الباري ١ / ٢٣

(٢) صحيح مسلم : ١٣٧ / ٢

(٣) الايضاح الجمين في هدم الاسلام للكفر المشين : ص ٤ - ٥

محمد بن محمد الحسبي المحمدي

(١) باقى على كفره مواعيد يتعامل فى الجاهلية والاسلام فأى قيمة له هذا الاسلام الصورى الذى حقيقة نفاق ،

قال الامام البخارى : باب - اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة -

(٢) وكان على الاستسلام والخوف من القتل لقوله تعالى ■ قالت الأعراب آمنا

قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ■ . فإذا كان على الحقيقة فهو عيسى

قوله جل ذكره ■ ان الدين عند الله الاسلام ■ قال الكرمانى ، قوله :

على استسلام ، أى ■ الانقياد الظاهر فقط ، وأسلمنا ■ أى :

(٣) دخلنا فى السلم وليس استسلاما على الحقيقة ، والا لما صح نفي الايمان

عنهم لأن الايمان شرط صحة الاسلام عندهم " .

قال النووي : وأصل الايمان ■ التصديق ، وأصل الاسلام

الاستسلام فقد يكون المرء مسلما فى الظاهر غير منقاد فى الباطن وقد

يكون صادقا فى الباطن غير منقاد فى الظاهر .

ونقل الكرمانى عن الجوهرى فى الصحاح انه قال : أسلم ■ أى ■

دخل فى الاسلام وهو الاستسلام ، ومثله فى القاموس ، وقد استفدنا

من هذا ان الاسلام قسمين ، كما قال البخارى وشارحه أحدهما الاسلام

الصورى وثانيهما اسلام حقيقى . ولذلك قال الراغب فى المفردات ،

والاسلام فى الشرع على ضربين : أحدهما دون الايمان وهو الاعتراف

باللسان به يحقن الدم حصل معه الاعتقاد أولم يحصل وإياه قصد

بقوله تعالى ■ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ■ .

(١) الايضاح المبين فى هدم الاسلام للكفر المشين : ص ٤ - ٥٥ .

(٢) البخارى بشرح الكرمانى : ١٢٨/٠ .

(٣) النووي : ٢٤٥/١ .

(٤) مفردات الراغب : ص ٢٤١ .

والثاني فوق الايمان وهو : مع الاعتراف اعتقاد بالقلب ووقفاً بالفصل واستسلام لله في جميع ما قضى وقدر وقد أفصح بأن الاسلام ضربان ، قال الحافظ في الفتح : وقال المازري ان من شرط المتقرب أن يكون عارفاً لمن يتقرب اليه ، يقول محمود احمد مهدي : " الاسلام عند ذوى الأفكار السطحية والمفاهيم العائرة هو الدين الذي جاء به خاتم النبيين محمد

صلى الله عليه وسلم ولا تتعدى كلمة الاسلام عنهم الى ما سواه وقبله من الأديان قال ابن تيمية في موافقه صريح القول : لا ريب أنه يجب على كل احد أن يؤمن بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بايماناً عاماً مجملاً الى ان يقول : وأما ماوجب على أيمانهم فهذا يتنوع يتنوع قدرتهم ويجب على من سمع النصوص وفهمها من علم التفصيل ما لا يجب على من لم يسمعها ، وأما التفصيل فأوجب الله فيه العلم ووجب فيه ما أوجب اليه من ذلك كقوله تعالى :

(١)

■ واعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم ■ وقوله : ■ فاعلم انه لا اله الا الله ■ وكذلك يجب الايمان بما أوجب الله الايمان به ففي هذا رد على من زعم أن الاسلام والايمان قول باللسان وعمل بالاركان من غير فهم ، بما يتكلم به من الفاظ الايمان ، وكلام الشيخ أفساد انه يفترض على كل احد أن يصدق بقلبه بجميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ويتضمن ذلك معرفة معاني النصوص من العقائد الواجبة والفرائض اللازمة كفرض العين .

أقول والله التوفيق : معرفة نصوص الشرع لابد منها لكل مسلم فالحكم على الشيء فرع عن تصوره . وهنا على هذه القاعدة المنطقية يلزم

- على المسلم أن يكون لديه سلاح ، وذلك السلاح هو معرفة أسلوب القرآن
- (١) وينقسم ذلك الى أقسام : ان من يستقرى النصوص القرآنية الدالة على الأحكام الشرعية يجد ان بعضها بين في ذاته لا يحتاج الى ايضاح وبعضها يحتاج الى بيان وتفسير بأن يكون اللفظ مجلا يحتاج الى تفسير أو خفا يحتاج اظهار ، أو شكلا يحتاج الى بيان فمن الأول قوله :
- والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ومنه أيضا آيات اللعان : والذين يرمون أزواجهم الآية
- فان هذه الآيات ظاهرة المعنى واضحة في تعيين المراد وهو : كيفية تعيين اللعان وسببه ، وقد جاءت السنة بمئة الآثار التي تترتب على اللعان
- (٢) ومن النوع الثاني المحتاج الى بيان الأمر بالصلاة والزكاة فان القرآن لم يوضح عدد الركعات ولا أوقاتها وهيأتها وكذلك الزكاة لم يوضح مقدار الزكاة التي غير ذلك من المطلق والمقيد والجمال والمفصل والفرض عندى بيان أن المسلم ملزم بمعرفة أمر دينه من هذه الأمور كلها حتى يكون مسلما حقيقيا له حرية المسلم الكاملة واحلال العقيدة السليمة محل الشرك واحلال العلم محل الجهل . والتسك بالسنة يدل المادة كل هذا يجعل الانسان ملزما بمعرفة ما نهى الله عنه وما أمر به وان ينهذ ما كان عليه من عادة سيئة وجهالة لا توافق الشرع كي يغفر له ما سلف أيام جاهليته اذا تاب وأتاب ، قال تعالى :
- (٣) قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف . قال ابن جرير ان ينتهوا عما هم عليه مقيمون من كفر بالله ورسوله فميتوا الى الابد

(١) الايضاح والعين في هدم الاسلام للكفر المشين ص ٦٠

(٢) بدران ابو العيين : ص ١ ، ٢ ، ٣

(٣) المصدر السابق : ص ٣ - ٤

(٤) ابن جرير الطبري : ج ٩ ص ٢٤٨

سورة الزمر ١-٩٩

سورة الزمزان ١-٢٨

- يغفر الله لهم ما قد مضى من ذنوبهم قبل إيمانهم وانابتهم الى طاعة الله وطاعة رسوله بإيمانهم وتوحيدهم . فذكر انتباههم من الكفر وهو عمل قلبي وإفاد قوله " فنيبوا " ان الانتباه المذكور يستلزم انابتهم ورجوعهم ظاهرا وباطنا الى الإيمان بشريعة الاسلام وهو ايضا عمل قلبي والإيمان بهما يلزم المصلي بها ان لو لم يؤمنوا ولم يحطوا فهم كفار فلم يصدق عليهم (١)
- انهم انتبهوا عن كفرهم ، قال ابن كثير : ان ينتبهوا عما بهم فيه من الكفر والشقاق والعناد ويدخلوا في السلم والطاعة والانابة يغفر لهم ما قد سلف (٢)
- ثم بين ان حديث ابن مسعود " من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية " وحديث " الاسلام يجب ما قبله " يستفاد منهما ان المراد من الانتباه انتباه القلب عما اكتسبه من العقائد الشركية المستزمنة للعناد والشقاق مع الدخول في الاسلام في الظاهر والباطن وبعد ان يفعلوا ذلك يغفر لهم ما سلف - فظهر ان المراد من الحديثين المذكورين في كلامه ما أريد به في الآية مع حسن الاسلام قلبا بالدخول في حقيقة الاسلام والمصلي به بالطاعة والانابة لا مجرد قول اللسان : آمنت وانتهيت عن الكفر وتركته كتبه بل لابد أن ينتهي قلبه عن كل كفر والحاد وتعلق بعبادة اله باطل وعقيدة باطلة ومن كل حمل للآية على أي معنى الحادي مع الحكم بكون ذلك الاله الباطل الذي كان قد اعتقده حقا طاغوتا يأمر الله بالكفر به واجتناب عبادته والتبصر منه ومن أهله والله الموفق ..

(١) الايضاح المبين في عدم الاسلام للكفر المشين : ص ٩ - ١٠ .

(٢) تفسير ابن كثير : ٣٠٨/٢ .

(٣) المصدر السابق : ٣٠٨/٢ .

- أقول وبالله التوفيق : العادة السيئة في النفس من أسوأ الأمراض وأصعبها علاجاً لقوة تحكمها في الإنسان ولا بد للمسلم من كفاحها والتغلب عليها والا ظلم الإنسان أسيراً اليها لا يميز بين الحق والباطل والقلب يؤخذ الإنسان بما كسب لقوله تعالى : ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ وهذا لانزاع فيه بين العلماء لوروده في محكم الكتاب .
- (١) قال الله عز وجل : ﴿ وَلَكِنْ يُوْخِذْكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ ﴾ وقوله :
- (٢) ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جِزَاءً سِوَةَ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ حَافِظٍ ﴾ وهذه الآيات وغيرها مذكور فيها من التخويف من العادة المخالفة والمكابرة في الدين بغيرها ما أنزل الله وما شرع ما يردع صاحب العقل ويجعله واقفاً عند حدود الله وهذا وحده ان بينت الاسلام ما هو وعرفته في أول هذا البحث نقول ايضاً انه دين الله الخالص الذي أوحاه الى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو ايمان وعمل يمثل العقيدة والاصول التي تقوم عليها شرائع الاسلام ومنها تنبثق فروعه والمصل يمثل الشريعة والفروع التي تمتد امتداد الإيمان والعقيدة والايمان والمصل والعقيدة والشريعة كلاهما مرتبط بالآخر ارتباطاً الشار بالاشجار أو السبب بالأسباب والنتائج بالمقدمات ومن أجل هذا الترابط الوثيق يأتي المصل مقترناً بالايمان في أكثر الآيات القرآنية قال تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ .

- (١) سورة الزمر : الآية "٥١" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ٣٦٩
- (٢) سورة البقرة : الآية "٢٢٥" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ١٨
- (٣) سورة البقرة : الآية "٢٢٥" المعجم المفهرس لالفاظ القرآن ص ١٨
- (٤) العقائد الإسلامية : ص ٧
- (٥) سورة البقرة : الآية "٢٥" .

وقال جل ذكره ■ ■ من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو

(١) مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون * .

وقال أيضا ■ ■ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم

الرحمن ودا * .

مفهوم العقيدة والايان :

(٢) مفهوم الايمان أو العقيدة ينظم ستة أمور : المعرفة بالله وبأسماؤه

الحسنى وصفاته العليا - والمعرفة بدلائل وجوده ومظاهر عظمت فسي
الكون والطبيعة .

ثانيا : المعرفة بعالم ما وراء الطبيعة أو العالم غير المنظور وما فيه
من قوى الخير التي تتمثل في الملائكة وقوى الشر التي تتمثل في ابليس
وجنوده من الشياطين . والمعرفة بما في هذا العالم أيضا من حسن
وأرواح .

ثالثا : المعرفة بكتب الله التي انزلها لتحديد معالم الحسنى
والباطل والخير والشر والحلال والحرام والحسن والقبح .

رابعا : المعرفة بانبياء الله ورسله الذين اختارهم الله ليكونوا
أعلام الهدى وقادة الخلق إلى الحق .

(١) سورة مريم : الآية ٦١ . ١٩٦

(٢) العقائد الإسلامية : ص ٨ .

وخامسا : المعرفة باليوم الآخر وما فيه من بعث وجزاء وشواب

وعقاب وجنة ونار .

سادسا : المعرفة بالقدر خيره وشره وهو الذى يسير عليه نظام

الكون في الخلق والتدبير . ووحدة العقيدة هي : مفهوم الايمان ، وهي

التي أنزل الله بها كتبه وأرسل بها رسله وجعلها وصية في الأولين

والآخرين فهي عقيدة واحدة لا تتبدل بتبدل الزمان أو المكان ولا تتغير

بتغير الأفراد أو الأقوام . قال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى ﴾ (١)

به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وهيسى أن اقيموا

الدين ولا تتفرقوا فيه . ﴿ وما شرع الله لنا من الدين ووصانا به كما وصى

به رسله السابقين هو المعقائد وقواعد الايمان لافروع الدين ولا شرائعه

العلمية فان لكل أمة من التشريعات العلية ما يتناسب مع ظروفها وأحوالها

وستواها الفكرى والروحي ، قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ﴾ (٢)

ومنهاجا . ﴿ وانما جعل الله هذه العقيدة عامة للبشر وغالدة لما لها

من الأثر البين والنفع الظاهر في حياة الأفراد والجماعات ، فالمعرفة

بالله من شأنها ان تغزر المشاعر النبيلة وتوقظ حواس الخير وتربي ملكة

المراقبة وتهتم على طلب معالي الأمور - أشرفها ، والمعرفة بالكتب

الالهية : انما هي عرفان بالمشهد الرشيد الذى رسمه الله للانسان كي

يصل بالسير عليه الى كماله المادى والأدبى والمعرفة بالرسول انما يقصد

(١) سورة الشورى : الآية " ١٣ " .

(٢) سورة المائدة : الآية " ٤٨ " .

بها ترسيم خطاهم والتخلق بأخلاقهم والتأسي بهم باعتبار أنهم يمثلون القيم الصالحة والحياة النظيفة التي أرادها الله للناس والمعرفة بالهيموم الآخر هي أقوى باعث على فعل الخير وترك الشر ، والمعرفة بالقدر تزود المرء بقوى وطاقات يتحدى كل العقبات والصعوبات وتصفر دونها الأحداث الجسم وهكذا يبدو بجلاء ان العقيدة انما يقصد بها تهذيب السلوك وتزكية النفوس وتوجيهها نحو المثل الأعلى - فضلا عن أنها حقائق ثابتة وهي تعد من أعلى المعارف الانسانية . ان لم تكن أعلاها .

- (١) على الإطلاق وتهذيب سلوك الفرد عن طريق غرس العقيدة الدينية هو اسلوب من أعظم اساليب التربية حيث ان للدين سلطانا على القلوب والنفوس وتأثيرا على المشاعر والأحاسيس ولا يكاد يوازنه في سلطانه وتأثيره شيء آخر من الوسائل التي ابتكرها العلماء والحكام ورجال التربية ، ففهرس (٢)
- العقيدة في النفوس هو أمثل طريقة لايجاد عناصر صالحة تستطيع ان تقوم بدورها كاملا في الحياة وتسهم بنصيب كبير في تزويدها بما هو انفع وأرشد ان ان هذا اللون من التربية يضي على الحياة ثوبا من الجمال والكمال . ويظللها بظلال المحبة والسلام ومتى سادت المحبة ارتفعت الخصوصية وانقطع النزاع وحل الوفاق محل الشقاق وتقارب الناس وتآلفوا وسمى الفرد الى خير الجماعة وحرصت الجماعة على اصلاح الفرد واسعادهم ومن ثم تظهر الحكمة واضحة من جمل الايمان عاما خالدا وفي ان الله لم يخل جيلا من

(١) المعائد الاسلامية : ص ١٠ - ١١ / ط - الاولى .

(٢) المرجع السابق : ص ١٠ - ١١ .

من الأجيال ولا أمة من الأمم من رسول يدعو الى هذا الايمان وتعميق جذور العقيدة وكثيرا ما كانت تأتي هذه الدعوة بعد فساد الضمير الانساني وبعد ان تتحكم القيم الملية ويظهر ان الانسان أشد ما يكون حاجة الى معجزة تعيده الى فطرته السليمة ليصلح لحجارة الأرض وليقوى على حمل أمانة الحياة ، ان هذه العقيدة هي الروح لكل فرد بها يحيا الحياة الطيبة ويفقدونها يموت الموت الروحي ، وهي النور الذي اذا مضى منه الانسان صل في مآرب الحياة وثابه في أودية الضلال ، قال تعالى : ■ أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يحشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ■ ان العقيدة مصدر العواطف النبيلة والمشاعر الطيبة ومنبت الاحاسيس الفريفة فناد من فضيلة الا تصدر عنها ولا صالحة الا تسرد اليها ، والقرآن الكريم حينما يتحدث عن الصالحات انما يذكر العقيدة في طلبها أعمال الخير - كأصل تنفرع منه وكأساس تقوم عليه لقوله تعالى : ■ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر ■

أقول وبالله التوفيق : هذه العقيدة ■ عقيدة الرسل التي ارسلهم الله بها ، فيها اصلاح البشر عاجلا وآجلا وكمال الخلق في تدهو للصبر والاخلاص والبر على الصلاة والسلام لهم منهج في غرس هذه العقيدة بين فكانت الرسل تعرض على الناس هذه العقيدة مرضا كله السهولة

-
- (١) سورة الأثمام : الآية " ١٢٢ " .
 (٢) سورة البقرة : الآية " ١٧٧ " .
 (٣) المقائد الاسلامية : ١٢ - ١١ -

والبساطة والخطق فتلفت أنظارهم الى ملكوت السموات والارض وتوقست
عقولهم الى التفكير في آيات الله وتبته فطرهم الى ما فرس فيها من شهور
بالذين واحسان بمعالم وراء هذا العالم العادى وعلى هذه السنن
مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفارس هذه العقيدة في نفوس امته
لافتا أنظارهم وموجها افكارهم وموقظا عقولهم متعبدا هذا الفرس
بالترية والتقية حتى بلغ الغاية من النجاح واستطاع ان ينقل الأمة
من الوثنية والشرك الى عقيدة التوحيد وبلا قلوبها بالايمان واليقين كما
استطاع ان يجعل من أصحابه قادة في الاصلاح وائمة في الخير وان يخلق
جيلا يمتاز به بالايمان ويعتمد بالحق فكان هذا الجيل كالشمس للدين
والعافية للناس وقد شهد الله لهذا الجيل بالتفوق والامتياز فقال :

﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَتُؤْتُونَ بِاللهِ ﴾ ولقد بلغ الايمان في نفوس هذا الجيل مبلغا عظيما

من الآثار على النفس والتسابق للشهادة ولين الجانب بعضهم لبعض ،

والتواضع مع الفلظة والشدة على الكفار ، وقد وصفهم القرآن الكريم بهذه

الصفات كلها قال تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على

الكفار رحماء بينهم ﴾ وقال : ﴿ يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ ٧

الى غير ذلك من الآيات المتاثرة في القرآن الكريم التي تبين صفاتهم

المجيدة من الرغبة في الخير والحب في الله والبغض في الله وقد وردت

(١) سورة آل عمران : الآية " ١١٠ " .

(٢) سورة الفتح : الآية " ٢٤ " .

(٣) رياض الصالحين : ص ١٦٢ - ١٦٨ .

الأحاديث الصحاح الدالة على فضل الحب في الله والهفص فيه من ذلك حديث انس رضي الله عنه الثابت في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان ان يكون لله ورسوله أحب اليه ما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه الا لله وأن يكسره ان يموت في الكفر بعد ان انقذه الله عنه كما يركه ان يقذف في النار " متفق عليه ، وقد لاحظ الرجل الاول هذه القادة فطبقها فكان الحب والايثار شعارا لهم يعززون به وعنوانا لهم يعرفون به ، ويرجون الدخول في الظل الظليل الذي نص عليه حديث ابي هريرة الثابت في الصحيحين للمتحابين ، ونص الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في طاعة الله عز وجل ورجل قلبه معلق بالمساجد ورجلان تحابا في الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقال : اني اخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شاله ما انفقت يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه " . متفق عليه ،

أقول وبالله التوفيق : هذه الصفات المتقدمة وردت بها النصوص الكثيرة كما بينت ، وعدل على فضل الحب في الله وقد أخرج مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان الله تعالى يقول يوم القيامة ائمن المتحابون في جلالي اليوم أظلهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي " رواه مسلم ، وأيضا قد جاء في مناقب الانصار من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن

النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الانتصار : " لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم الا منافق " . متفق عليه .

(٢)

ومن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " قال الله عز وجل : المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يخطمهم النبيون والشهداء " . رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

ومن ادريس الخولاني قال : دخلت مسجد دمشق فاذا فتى براق (١)

الشباب وان اناس - فاذا اختلفوا في شيء اسندوه اليه وصدروا عن رأيه ، فسألت عنه فقيل هذا معاذ بن جبل رضي الله عنه فلما كان من الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي فانتظرت حتى قضى صلاته ثم جثت من قبل وجهه فسلمت عليه ثم قلت : والله اني لأحبك ، فقال : الله ، فقلت : الله . فقال : الله ، فقلت : الله ، فأخذ بحبوة رداءه فحبذني اليه ، فقال : ابشر فانتني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله تعالى : : وجهت محبتي للمتحابين في والتجالسين نفسي والمتزاوين في ، والمتبادلين في ، رواه مالك في الموطأ باسناده .

أقول وبالله التوفيق : اذا كنت اعطيت لمحة مما في الرعيل الأول من الاثر الذي جلبه اليه الاسلام وتماليه كما بينت الأحاديث السابقة والآيات القرآنية التي نصت على انهم رحما بينهم أشداً على الكفار ، وما فيهم من تسابق في جلب الخيرات وكسبها حتى كأنهم ينظرون الي الساعة وقد قامت وصحائف الحسنات والسيئات قد نشرت أمامهم كما صورة الأحاديث قريباً . فانه يجدر بنا ان ننظر الى الاسلام ايضاً من زاوية أخرى هي : زاوية

١- فتاوى القدر شرح الجامع الصغير ص ٢٧١/٢

(١)

السماحة والوفاء لتعرف كم جلب الاسلام للانسان من كمال ياله من كمال ومن
نعمة ياله من نعمة ، يقول الدكتور العرجون : ان العالم يتطلع من نوافذ
التاريخ الى حضارة تتقده من ويلات الخوف والرعب وندس الضمير وتعميده
الى الطمأنينة والسكينة . وتضعو من قلوب الشعوب والامم دقاتن الأحقاد
والأضغان وترد اليهم الألفة والمحبة والاغا وطهارة الضمير وصفاء الوجدان .
فأين يجد العالم تلك الحضارة التي تحقق له هذه الاحلام بعد هذه التجارب
القاسية المريرة انه لم يجدها ولن يجدها في ديموقراطية أوربية فاشلة ،
ولم يجدها ولن يجدها في الشيوعية المتحدة الطاغية الباعدة لأجداد الانسانية
ومقوماتها الطبيعية ولم يجدها ولن يجدها في علم أمريكا وصواريخها المدمرة
ورؤوس أموالها الفاجرة ، ولكنه اذا أرادها فانه يجدها في ظل الايمان بالله
تعالى ايمانا يظهر البشرية من رجس الانانية والأثرة وتقديس المبادئ
الحمياء ، ايمانا لا يخدع ولا يخدع ، ايمانا صريحا واضحا لا يسي الاشياء
مدنية ولا يسي الفسوق عن جادة الأدب حضارة ، ايمانا يرفع النفس
الانسانية الى آفاق علوية تجعل من الضمير الانساني حارسا يقظا على
سلوك الأفراد والجماعات يراقبهم في داخل مخدعهم وخارج بيوتهم ويكون
معهم أين ما كانوا .

أقول وبالله التوفيق : قد ذم الله التفرة والتنازع والتدابير

١- ونهى المسلمين عن ذلك فقال : ■ ولا تتنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم ■ .

وأمر بالصبر والتكاتف والاعتصام بحبله المتين فقال جل ذكره ■ واعتصموا

٢- بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ■ واحتن على المسلمين بالاغا بينهم فقال ■

■ فأصبحتم بنصيته اخوانا ■ ، أي : بالألفة .

أقول وبالله التوفيق : هكذا نجد روح الاسلام تتمثل في الحب والاغا

بعد ما رأينا مثلها العليا فيما سبق . وانما كان الاسلام قد حقق

السماحة والحب والايثار والاغا فانه كذلك حقق المساواة فهو أيضا

دين المساواة يقول محمد عطفة : ان الاسلام يعامل الجميع معاملة واحدة

(١) عظة الاسلام : ٦٤/٢ - ٦٥ : وسماحة الاسلام : ٤٨٠/١ .

١- سورة الرعد (١٣)

٢- سورة آل عمران (١٠٧)

- وينظر الى الجميع نظرة واحدة ويعطي كل ذي حق حقه ففي الصلاة نجد المسلمين في صفوف متساوية لا فرق بين غني وفقير وأبيض وأسود ورفيع ووضيع في صلاة الجماعة فهم متساون أمام الله يعبدونه ويستغفرونه هم جميعا يتمتعون بالأخاء والمساواة له يركعون ويسجدون ، ويسبحون ويهللون وفي الصيام كذلك نجدهم متساوين وفي العقوبة سواسية أيضا
- قال تعالى : ■ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص ■ هكذا نجد العدل متمثلا في الاسلام في كل صغيرة وكبيرة حتى الجروح قصاص فلا يترك حق لا احد يضيع ولا يأخذ من أحد اكثر مما جنى . والصحابـة رضوان الله عليهم كانوا يطبقون هذه التعاليم نصا وروحا ■ ولا يتركون بابا فقد جاء في كتاب عظمة الاسلام ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه شكاه رجل من اقباط مصر سوء معاملة ابن عمرو بن العاص له وضربه اياه وهو حاكم مصر آن ذاك ، قوله له " أنا ابن الأكرمين " نجد ان عمر العادل يدعو ابن الأكرمين وياه ويأمر القبطي ان يضرب ابن الأكرمين كما ضربه فمتمتع المصري لأن ابن العاص لم يضربه ، ثم ينظر عمر بن الخطاب الى عمرو ابن العاص ويقول قولته المشهورة ■ " متى استعبدتم الناس وقد ولدتهـم امهاتهم احرارا " يقول محمد عطية : ولا نهالغ اذا قلنا ان الذين من غير المسلمين كانوا يتمتعون بالمساواة في البلاد الاسلامية لتنفيذ قول الرسول صلى الله عليه وسلم " لهم مالنا وعليهم ما علينا " وما ورد ايضا عنه ■
- (١)
- (٢)
- (٣)

(١) سورة المائدة : الآية " ٤٥ "

(٢) عظمة الاسلام : ٦٥/٢ - ٦ - ٦٧ .

(٣) هذا جزء من حديث ورد في رسالة النبي صلى الله عليه وسلم الى ملوك

حمر ذكرها ابن هشام : ١١١٩/٤ .

(١) " من أدى ذمها فأنا خصه يوم القيامة " فالأسلام دين الانسانية والديمقراطية

والاخلاق النبيلة . ولوانتشر الاسلام في العالم لساد السلم والسياسات
وماكانت هناك حروب ولا استعمار .

أقول وبالله التوفيق : من محاسن الاسلام التي لاتحصى انه لا يدعو
الى عصبية ولا الى عنصرية وقد وجد ، فهو دين مساواة ومحبة واخاء ،
ومشاورة ، دين مدنية وحضارة . دين انسانية وكرامة ويدعو الى الوحدة
الشاملة بين المسلمين في مشارق الارض ومغاربها ويتجاهل الفوارق بينهم
قال تعالى : ان هذه امتكم امة واحدة وانا بكم فاعبدون * .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ليس منا من دعا الى عصبية او ليس
منا من قاتل عصبه . وليس منا من مات على عصبية " . وليس الفرض
من المساواة أن نتجاهل كفاءة العالم . وشجاعة القائد . ومهارة الطبيب ،
وعدالة القاضي ، واخلاص العامل ، واثاث الصانع فكل منهم طاقته ،
ومقدرة وموهبة والطاقات والكفاءات والموهب تختلف باختلاف الافراد
وأعمالهم وقدراتهم ، وقال عز شأنه : نحن قسنا بينهم معيشتهم فبني
الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا
سخرىا . فالأرزاق بيد الله وقد نجد أخوين أحدهما رزقه ميسر وكثير ،
والآخر رزقه ضيق وقليل . فيكون الأول غنيا والآخر فقيرا ، فالناس

(٢)

(١) أخرجه الخطيب في ترجمة داود بن علي بن خلف بن اسحاق

ابن ابراهيم عن عيسى بن يونس عن الاعشى عن ثقف عن ابن مسعود
وهو ضعيف وحكم ابن الجوزي بوضعه . فيض القدير : ١٩/٦ .

(٢) الحديث أخرجه ابو داود في الأدب عن جبير بن مطعم ، وهو

حسن ومضمون ضعه ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٣٨٦/٥

مختلفون في استعداداتهم الفطرية التي وهبهم الله إياها فهذا فائق الذكاء وذاك متوسط وهذا نشط محب للعمل ، وذاك كسلان يفضل الراحة ، وقد نظم الله العالم والكون والحياة قال تعالى : ■ ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم ■ ولهذا يقول محمد الفزالي : فنحن نرى في هذا الاسلام الجامع الكفاية الشعبية للآزمات الروحية والفكرية التي يعانيها الناس ويتطلعون منها الى مخرج ونرى فيه المنهج الذي ينبغي متابعه الحيرة والشكوك وبمعد اسباب الغضب والطرد ويصل الانسان بالله صلة ناعمة كريهة .

(٢)

اقول والله التوفيق اذا كنت بيتت بعض محاسن الاسلام فسي العدالة والسماحة والاخاء والآثرة فانه لا يفوتني أن أبين كذلك سماحية الاسلام بالمسيحية وحرصه على الوعد والعهد والمواثيق : والناظر فسي تصرفات قادة الفتوحات الاسلامية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وامرائه وولاته وتلاميذه من التابعين وتابعيهم يرى أنهم كانوا أحرص على الرفق والسماحة في تنفيذ الميود والمصالحات من كل احد .. ما جعل المعاهد والمصالحين يتعاونون مع المسلمين في صدق واخلاص نتيجة لما

(٣)

(٤)

(٥)

(٢٢) سورة هود : الآية " ١١٩ " .

(٣) مع الله دراسات في الدعوة والدعاة : ص ٦ ، محمد الفزالي .

(٤) سماحة الاسلام : ٤٢٢/١ ، محمد صادق المرجون .

(٥) الموسوعة في سماحة الاسلام : ٤٢٥/١ - ٤٢٦ .

- (١) رأوه من العدالة الرحمة في معاملة المسلمين لهم ، يقول الامام أبو يوسف «
في كتاب الخراج » انما كان الصلح يجري بين المسلمين وأهل الذمة فسي
أداء الجزية وفتحت المدن على الا تهدم بيعتهم ولا كنائسهم داخل
الدينة ولا خارجها وعلى أن يحفظوا لهم دماءهم وعلى أن يقاتلوا من نأوهم
من عدوهم ويذهبوا عنهم ثم يروى أبو يوسف عن الامام مكحول الشامي ان ابا
عبدة بن الجراح رضي الله عنه صالحهم بالشام واشترط عليهم حين
دخلها أن تترك كنائسهم وبيعتهم وطلبوا منه أن يجعل لهم يوما في السنة
يخرجون فيه صلبانهم بلا رايات وهو : يوم عيدهم الأكبر فأجابهم النبي
ما طلبوا ووفى لهم المسلمون بشرطهم فلما رأى أهل الذمة وفاة المسلمين
وحسن سيرتهم فيهم صاروا أشد على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على
أعدائهم فبعث أهل كل مدينة من جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجلا
يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم فأتوا الرسل يخبرون بأن الروم قد
جمعوا جموعا لم ير مثلبا ، وتتابعت الاخبار على ابي عبدة بهذا النبا
فاشد عليه ذلك وعلى المسلمين ، فكتب ابو عبدة بهذا الى كل وال من
خلفه في المدن التي صالح أهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من
الجزية والخراج ، وكتب لهم أن يقولوا لهم : انما ردنا عليكم أموالكم لأنفسه
بلغنا ما جمع لنا من الجنوع وانكم اشترطتم علينا ان نمنعكم وانا لا نقدر على
ذلك وقد ردنا عليكم ما أخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كثرنا بيننا
وبينكم ان نصرنا الله عليهم ، فلما قال لهم المسلمون ذلك وردوا عليهم
- (٢)
- (٣)

(١) كتاب الخراج لابي يوسف ص ١٦٤ - ١٦٥ / ط السلفية .

(٢) مكحول الشامي : ابو عبد الله ثقة فقيه كثير الارسال ، مشهور سن

الخامسة مات سنة بضع عشرة ومائة / م / عم التقريب ٢٢٢ / ٢

(٣) كتاب الخراج لابي يوسف ص ١٦٤ .

الأموال التي جبوها منهم ، قال أهل الذمة للمسلمين : ردكم الله علينا ونصركم عليهم فلو كانوا هم لم يردوا علينا شيئا ، وبأخذوا كل شيء بقسي لنا حتى لا يدعوا شيئا . فلما كتب ابو عبيدة لعمر بن الخطاب بذلك أقسره وقال له : امنع المسلمين من ظلمهم والاضرار بهم وأكل أموالهم الا بحقها ووف لهم شرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتهم .

أقول والله التوفيق : هكذا يكون الوفاء بالمعهد ، وهكذا تكون السيرة النبيلة التي يرجى لأهلها النجاح والفلاح وتصلح لقيادة الجيوش ، والشعوب فإليتنا صرنا الى هذا النصح وسرنا على هذا النهج ليصبح الذي ترك لنا الآباء من صدق القول والوفاء بالمعهد . وهكذا نسراه مرة أخرى حتى مع غير المسلمين ، على جانب عظيم من السخاء والوفاء ،

وهذا المرض الموجز يتضح كيف أحل الاسلام والمعرفة الصحيحة النافعة محل التقليد الأعمى وكيف عرض تعاليمه مجالا لكل ناظر ينظر بمقل قوم وقلب سليم فيتميز بعد النظر الصحيح كيف ان الاسلام أسعد البشرية نظريا وعمليا ومن تمام الفائدة ان أشهر الى النظر من الوجهة العقلية فهو فكر يتوصل به الى العلم أو غلبة الظن ومعنى هذا أن الاسلام لا يقنع بخيالات أو أهام وكذلك لا يقنع بفكر يوصل الى جهل أو خرافة ونصوص الاسلام تعصم المقول من الزلل أو الجبهة عن الطريق حتى لا يضل الانسان في متاهات الفكر ويبدأ الحياة ، وينظرة عادية الى الاسلام نجده يطلب من الانسان ان يحاسب نفسه ويتصف الناس منه ويعطيهم حقوقهم ويحكم على نفسه بنفسه ، ويقول : اذا عولت أنا هذه المعاملة التي اعامل بها غيري فكيف يكون موقعي ؟ **وكان الأمر** وموضع نفسه موضع غيره فسي

(١) كل عمل يريد أن يحصله ، وإذا كان شطر الاسلام باعتباره ديناً ودولته وهو شطره التمهيدى التهديبى قد أستقرت أصوله وكملت قواعده في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فإن شطره العملي " وهو شطره النظامي فسي الحياة في صورة دولة تقوم على تطبيق شرافعه وقوانينه وسط سلطانها على العامة والخاصة لاقرار الحق والعدل بين أبناء الانسانية في مشارق الأرض ومغاربها ، لا يزال باقيا يتجدد بتجدد الاعصار والأجيال ويتطور في صور من الواقعية كلما جدت الأحداث . وهذا الشطر من الاسلام لا يزال ديناً في حق الأمة الاسلامية يجب عليها تنفيذه ، ورعايته ولو بالقوة القاهرة في نظم الحدود والتمايز الزاجرة وفي صورة القتال اذا قامت أسبابه . ومن ثم ترك الاسلام للأمة أمر نظام الدولة وأسلوب الحكم وعنوان الحاكم تختاره على مقتضى " تطور " الحياة الصالحة على مدار الزمن بمعنى أن ضمن لها مقومات البقاء .

أقول وبالله التوفيق " في هذا المقال يتضح كما بين الكاتب ساحة الاسلام وسموه في كل الأمور التي من شأنها ان تقوم الأمة السسي مافيه اصلاحها عاجلا وأجلا وسوى بينهم في ذلك تسوية تامة .

يقول محمد عطية في كتابه : عظمة الاسلام في الاسلام مساواة بين الرجل والمرأة في الثواب والعقاب وفي التربية والتعليم ولا يتميز الرجل عليها الا أنه مطالب بالانفاق عليها ورعايتها والدفاع عنها قال جل شأنه في موقف المرأة : * ولهن على الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن رجة * .

وحيثما بدأ النبي صلى الله عليه وسلم ينشئ

(١) الموسوعة الاسلامية : ١ / ٥٠٥ .

(٢) عظمة الاسلام : ٢ / ٢٥١ ، محمد عطية

(٣) سورة البقرة " الآية " ٢٢٨ ، المحمى المفهرس : ص ٢٥٦ .

مبادئ الاسلام وقواعده نشرها بين الرجال والنساء سواء من غير تفرقة .

أقول وبالله التوفيق ■ من سماحة الاسلام ترغيبه لأهله كسبي

بذلوا الجهد للغير فقد رغب الاسلام في الصدقة بصفة عامة وفي عتق

الرقبة لانقاذ المسلم من الرق ، وكما ان الاسلام يسير بخطى متزنة فقد

نص المسلم من التصدق بماله كله حتى لا يبقى عالة يتكفف الناس ، قال

ابن خزيمة في صحيحه : حدثنا الدورقي يعقوب بن ابراهيم ، حدثنا

عبد الله بن ادريس قال : سمعت ابن اسحاق يذكر ، وحدثنا محمد بن

رافع حدثنا يزيد يعني : ابن هارون ، اخبرنا محمد بن اسحاق عن

عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن جابر بن عبد الله قال :

جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببضة من ذهب أصابها من بعض

المعادن ، وقال الدورقي : مثل البضة من الذهب ■ أصابها من

بعض المعادن ، وقال : فقال يارسول الله خذ هذه مني صدقة فوالله

ما أصبحت أملك غيرها فأعرض عنه ثم أتاه من شقه الأيمن فقال : مثل ذلك فأعرض عنه

ثم أتاه من شقه الأيسر فقال له مثل ذلك ، فأعرض عنه ، ثم قال

له الرابعة ■ فقال له : هاتها مفضيا * فحذفه بها

حذفة لو أصابه لشجه أو عقره ثم قال ■ يأتي أحدكم بماله كله فيتصدق به ،

ويتكفف الناس انما الصدقة من ظهر غني * هذا حديث ابن رافع وزاد

الدورقي خذ عنا مالك لا حاجة لنا فيه ، والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم :

من ظهر غني عما يفنيه ومن يعول ، افضل الصدقة جهد المقل كما جاء

(١) صحيح ابن خزيمة بتحقيق الدكتور محمد مصطفى الاعظمي ٩٨/٤ ط ١

(٢) ضعيف الاسناد محمد بن رافع القشيري النيسابوري ثقة عابد من

الحادية عشرة مات سنة ٥٠٠ هـ / م - د ت م / التقريب :

في حديث أبي هريرة : " حدثنا عيسى بن ابراهيم الفافقي . حدثنا
ابن وهب عن الليث ان ابن الزبير حدثه . وحدثنا عمرو بن علي حدثنا
ابن الوليد حدثنا الليث بن سعد عن أبي الزبير عن يحيى عن جعدة عن
أبي هريرة انه قال : يا رسول الله أى الصدقة أفضل قال : " جهد المقل
(١) وأبدأ بمن تمول " .

(١) قوله في هذا الحديث : " وأبدأ بمن تمول " هذه اللفظة
أخرجها مسلم في صحيحه : ٩٦/١ وأحمد في مسنده ٤٧٥/٢ ،
والترمذى : ١٣٢/١ ، وقال : حديث حسن صحيح ، والحديث
له طرق كثيرة ذكرها الألباني في إروى الغليل في تخریج منار
السهيل : ٣١٣/٣ ، ونذكر هذه الطرق وأصحابها ليتبين لنا
وضع الحديث وأنه صحيح ورجاله ثقات .

الطريق الأولى هي : البهجة اعلاه والحاملة لرقم واحد
والطريق الثانية طريق سعيد بن المسيب وهي في البخارى :
٣٦١/١ ونسبها : " غير الصدقة ما كان عن ظهر فنى وأبدأ
بمن تمول " . وهي في النسائي أيضا : ٣٥٣/١ والبيهقي :
١٨٠/٤ واحد : ٤٠٢/٢ .

الطريق الثالثة : عن محمد بن عجلان عن أبي هريرة أخرجهما
النسائي : ٣٥١/١ ، الطريق الرابعة عن أبي صالح عن أبي
هريرة أخرجهما البخارى : ٤٨٥/٤ وأبو داود : ١٦٦٧ ،
والدارقطني : ٤١٥ ، واحد : ٤٧٩/٢ و ٤٨٠ و ٥٢٤ ،
و ٥٢٧ وزاد في رواية من تمول يا رسول الله قال : " امرأتك مسن
تمول تقول أطعنى والا فارقني ، وجارتك تقول أطعمنى
واستمعنى ، وولدك يقول الى من تتركني ، واسنادها جيد ،
لكن في البخارى ان أبا هريرة سئل عن هذه الزيادة فهل علمني
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هذا من كيس أبي هريرة ،
أرواه الغليل : ٣١٦/٣ - ٣١٧ ، محمد ناصر الدين الا الثانى .

أقول والله التوفيق : هكذا نرى الساحة حلت في كل شيء

بالتساوي وهدم الضياع ففي الوقت الذي ترغب فيه في البذل تحذر فيه من التهور والاسراف فالاسلام لا يرضى من المسلم أن يبقى مكتوف اليدين كما لا يرضى منه الجشع وهدم يد المساعدة للغير وقد فصلت الآيات البينات ذلك أحسن تفصيل قال تعالى : ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة ﴾ (١)

إلى عنقك ولا تمسكها كل البسطة فتقعد ملوما محسورا . وهذا خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ونحن أمة داخلون فيه ، وهكذا نرى الساحة مرة أخرى تتطرق وتجول بين كل سهل وصعب حتى تجنب الإنسان المسلم كل شيء " يعين له في حياته كي لا يكون هناك صعب يرتقى ، والمساواة الإنسانية من ضمن هذه الساحة أعني : ساحة الاسلام التي كنا نتكلم

عليها قريبا ، ذلك ان الاسلام يأخذ الأمر من جميع جوانبه ومن نواحيه جميعا فيكفل التحرر الوجداني ويكون تحررا مطلقا لا يقوم على المحنويات وحدها ولا على الاقتصاديات وحدها ولكن يقوم عليها جميعا فيعرف للحياة واقمها وللنفس طاقتها ويستثمر في الطبيعة البشرية قاية أشواقها وأعلى طاقتها ويدفع بها الى التحرر الوجداني كاملا صريحا فيخير التحرر الكامل لمن تقوى على عوامل الضعف والخضوع والعبودية ولن تتطلب نصيها من العدالة الاجتماعية ولن تنصير على تكاليف العدالة حين تعطاها ، وهذا التحرر هو أحد الأسس الركيزة لبناء العدالة الاجتماعية فسي الاسلام بل

(١) سورة الاسراء : الآية ٢٩ .

(٢) العدالة الاجتماعية في الاسلام : ص ٥٠ / ط ٨ سيد قطب .

هو الركن الأول الذي تقوم عليه الأركان ، يقول سيد قطب : إذا استشعر
الضمر كل هذه التحررات للوجدانية فخلص من كل ظل للمبودية الا لله ،
وآمن الموت والأذى والفقر والذل الا باذن الله . وانقلب من ضغط
القيم الاجتماعية والمالية ، ونجا من ذل الحاجة والسالة ، وتسامى على
شهوات ومطامع وتوجه الى الخالق الواحد الأحد الذي يتوجه له
الجميع بلا استثناء ولا استعلاء . ووجد بعد ذلك كله كفايته من ضرورات
الحياة مكفولة له بحكم التشريع والنظام . اذا استشعر الضمر البشري هذا
كله ووجد من الضمانات الواقعية والقانونية ما يؤكده في نفسه هذا الشعور
(١) فلن يكون في حاجة لمن يهتف له بالسواة لفظا وقد استشعرها في أعماقه
معنى ووجدتها في حياته واقعا ، بل لن يصبر على التفاوت القائم على تلك
القيم اطلاقا . سيطلب حقه في المساواة وسيجاهد لتقرير هذا الحق
وسيحافظ به حين يناله . ولن يقبل منه بدىلا ، ولن يكون الفقير والضعيف
وحدهما الحرصين على مبدأ المساواة النابع من الضمر المصون بالتشريع
المكفول بالاكتفاء وحرية النشاط والارتزاق ، بل ان الغنى والقوى سينزلان
عنده بحكم استشعار ضميرهما تلك المعاني التي حرص الاسلام على
تقريرها وتثبيتها فيما أسلفنا .
يقول سيد قطب : وذلك ما وقع بالفعل في المجتمع الاسلامي
قبل أربعة عشر قرنا .

(١) بين الجاهلية والاسلام : ص ١٢٦ . محمد مهدي شمس الدين .

أقول والله التوفيق ■ هذا القرن الذي أشار اليه هو الذي

وقع فيه الايثار على النفس ووقع فيه الجهاد والتسابق الى الخيرات لأن نور القرآن لا يزال آن ذاك ساطعاً في القلوب وألم العميون فبهل منه المسلم

كل حين فلا يمل من فعل الخير والقيام به يقول محمد مهدي : ان (١)

حركة تقدم البشرية التي قادتها رسالات الله تعالى الى الناس على لسان انبيائه ورسله وما أنزل عليهم من وحي هذه الحركة العظيمة العريقة في

عز الزمان والانسان والحركة التي قامت آن ذاك قامت تسير في ضوء

الكتاب والسنة قال تعالى ■ هو الذي ينزل على عبده آيات بينات (٢)

ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرووف رحيم * وقال جل ذكره

* قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل (٣)

السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بأذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ■

أقول والله التوفيق ■ هذه الآيات وما تهدف اليه تدل على أن

القرآن هو حجة الاسلام الكبرى بالاضافة الى انه هو المعجزة الخالدة ■ (٤)

يقول محمد ابو زهرة ■ فقد حارب الأوهام لأنه دعا العقول الى النظر في

الكون والتعريف على اسراره ومعانيه ودعا الى تحكم العقل في كل ما يدرس

من قضايا سواء كانت كونية أم كانت تشريعية . ودعا الى اعناع الحسب

(١) عظمة الاسلام : ٣١/٢ ، محمد عطية الابراشي .

(٢) سورة الحديد : الآية " ٩ " .

(٣) سورة المائدة : الآية " ١٥ - ١٦ " .

(٤) المجتمع الانساني في الظل الاسلامي ■ ص ٢٤ محمد ابو زهرة .

وما حكمت به شرائع الله على أهل الأرض ، وأنه اذا دعا الى النظر العقلي في كل ما يتعلق بالكون ونواميسه فقد وضع الأساس لمحاربة الأوهام والأخيلة الفاسدة حيثما كانت ، والأوهام تعشش دائما في عش التقاليد من غير تفكير وقد حارب القرآن وبذلك هدم البناء الذي تقوم عليه الأوهام والخبايا التي تعشش فيها فقتل مواليد الأوهام في مهدها وأمات بذورها فسي خبئها .

- أقول والله التوفيق : اذا كنت تكلمت فيما مضى على ساحة الاسلام ومساواته للناس فان من ضمن هذه المساواة " العدالة " التي لا مثيل لها في القرآن فقد أمر القرآن بالاستشارة وكان الرسول صلى الله عليه وسلم له مستشارين أمر بأن يشاورهم في الأمر وقال محمد عطية في كتابه عظيمة الاسلام بعد ايراده لما قدمت ، قال هذا كثير جدا ما يؤيد القاعدة التي كانت تسير عليها الحكومة الاسلامية منذ فجر الاسلام وهي قاعدة المشورة وتبادل الرأي وهي : أساس النظام الدستوري الديمقراطي وقد أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : " اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عهد حبشي كان رأسه زبيبة " فالرسول صلى الله عليه وسلم يأمر بطاعة أمير المسلمين ولو كان عبدا حبشيا أسود اللون والرأس وهذا روح الديمقراطية
- (١) كتاب عظمة الاسلام : ٣١/٢ - ٣٢ .
- (٢) الحديث متفق عليه أخرجه البخاري عن مسدد ، عن يحيى ، عن شعبة ، وأخرجه مسلم من طريق أبي زر قال أوصاني خليلي ان اسمع وأطيع وان كان عبدا مجدع الأطراف ورواية المتن هنا هي رواية البخاري : ١٣/١١ في الاحكام وفي الجماعة باب امامة —

الاسلامية تلك الديمقراطية التي تنادى بالمساواة بين جميع الطبقات ولا تفرق بين الأغنياء والفقراء والسادة والمبديد ولا تفكر في الحسب والنسب والمال والجاه واللبين الأبيض والأسود ولا تقول بالفرقة المنصرية ومن الأسباب التي جعلت سادة قريش يتآمرون على قتل الرسول صلى الله عليه وسلم مطالبته بحقوق الفقراء والمساكين ، والضعفاء والمبديد ، فخاف الاشراف ان يرفع أصحاب محمد الى مصافهم ، فأخذوا يكيدون له ويهدمون العوامرات لقتله والتخلص منه لاعتقادهم ان هذه بدعة ابتدعها محمد ضدهم ، وكيف يخالف محمد صلى الله عليه وسلم النظام الانساني المثالي بنظم الاسلام وروحه وقد

المبديد والمولى ، وباب امامة المفتون والمبتدع ، وأخرجه مسلم " ١٨٣٢ " في الامارة باب وجوب طاعة الأمراء في فيسر معظية . قال ابن حجر في الفتح ٢٣٩/١٦ قوله :
" كان رأس زبيبة " واحدة الزبيب المأكول المعروف الكائن من العنب اذا جف وانما شبه رأس الحبشي بالزبيبة لتجمعها ولكن شعره أسود وهو : تمثيل في الحقارة وبشاعة الصورة وعدم الاعتداد بها ، والحديث أيضا أخرجه أبو داود الطيالسي " ٢٠٨٧ " ،
وقد جاءت عدة أحاديث متفق عليها في هذا المعنى منها حديث عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره مالم يؤمر بمعصية ، فاذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة " وهذا أيضا متفق عليه أخرجه البخاري : ١٢١ / ١٣ .
في الاحكام ، والجهاد . ومسلم " ١٨٣٩ " في الامارة . باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ، وهذه الاحاديث موجودة في كتاب شرح الستة للبخاري : ٤٦ / ١٠ - ٤٣ .
(١) عظمة الاسلام : ٣١ / ٢ - ٣٢ .

- أمره الله به بعد نزول سورة " عس " ويعد أن عاتبه الله في حادثة
 عند الله بن أم مكتوم الأعمى الفقير فقد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو مشغول بأشراف قريش رجاء إسلامهم فقطع الأعمى الرسول عما هو
 مشغول به وناداه : علني ما علمك الله فانصرف النبي صلى الله عليه
 وسلم ■ فموتب في ذلك بما نزل في هذه السورة " عس وتولسى أن
 جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكلى أو يذكر فتتفعه الذكرى ■ إلى آخر
 الآيات فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا جاء يقول له " مرحبا
 بمن عاتبنى فيه يبي ويهبط له ردام " وفي هذه السورة تبدأ الديمقراطية
 الإسلامية بأحلى معانيها فالأعمى الفقير الذى يريد أن يسلم حقا ويتمسك
 بأخلاق الاسلام ويخاف الله خير عند الله من هؤلاء الأشراف والأغنياء
 وذوى الجاه وفيها يذكر الله نبيه في صورة عتاب بأن ضعف ذلك الرجل
 الأعمى وفقره لا يجوز أن يوجه إلى الأعراض عنه لأنه مؤمن بقلبه وفؤاده
 حى بشعوره واعتقاده ■ فانت ترى ان الله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 بالمساواة بين الطبقات في المعاملات فلا فضل لغنى على فقير الا بالتقوى
 ولا دخل للثروة والغنى واللون والنسب في تفضيل رجل على آخر ،
 أقول وبالله التوفيق : خلاصة القول ان الاسلام ليس فيه اعتبارات
 يحتاز بها الأشراف والأغنياء عن الفقراء فالاسلام ينادى بالمساواة في الحقوق
 المدنية والدينية . قال عز ذكره : ■ ان أكرمكم عن الله اتقاكم ■ .

(٢)

(١) سورة " عس " الآية : ■ ٤ ، ٣ ، ٤ ، ٤ .

(٢) سورة " النجم " الآية ٣٩ - ٤١ .

(١)

وبعد أن بينا ما بيننا من ساحة الاسلام ومساواة بين أهله
وديموقراطيته ننظر اليه أيضا من زاوية الحرية ومن خلال هذه النظرة نجد
ان الكاتب بين في كتابه ان مبادئ الديموقراطية هي : الحرية والتأخسي
والمساواة والتشاور في الأمر ، ويمكننا ان نقول ان الاسلام سبق مدنية
القرن العشرين وسبق الأمم المتحدة وهو : دين حرية لا يشك أحد في
أن الاسلام دين رقي وعمودية فهو ضد الاسترقاق والاستعباد وقد عرف
الرق من قديم الزمان عند اليونانيين والرومان واليهود وكان الانسان يباع
ويشترى كأي سلعة من السلع ويعامل معاملته تنفر عنها الانسانية فكان هناك
سادة وعبيد ففرض الاسلام على هذا وحث في كثير من الآيات على تحرير
العبيد والارقاء وحسن معاملتهم .

وبعد هذه الكلمة الموجزة عن الاسلام ومبادئه العليا أنتقل
الى الكلام على الفصل الأخير المشتل على انكار الوحدانية وعبادة الاصنام
واحلال التوحيد محل هذا - ويدخل في هذا الفصل الكلام على التشاؤم ،
والنذر لغير الله ، والبحيرة والسائبة والوصيلة ، والحام واحلال
ماشره الله للتقرب اليه محل هذا .

والله أسأل ان اكون قد اتيت بالمطلوب على الوجه المرغوب .

الفصل الثاني في التوحيد على وجه الإجمال

في انكار الوحدانية وعبادة الأصنام

واحلال التوحيد محل هذا

(١) قال الله تعالى : ﴿ وما خلقنا الجن والإنس الا ليعبدون ما أريد

منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ۝

هذه الآية من كتاب الله عز وجل هيئة لليلة التي خلق الله لأجلها هذا

الخلق من يوم خلق السموات والأرض الى يومنا هذا الا وهي عبادة سبحانه

عبادة خالصة لوجهه الباقي فلا يراد منها سوى وجه الله ۝ ولا نجاسة

للمخلوق في المحشر بدونها ۝ ولا شك ان للانسان السعادة ان جاء بها

تامة على الوجه المطلوب ۝ وقبل الدخول في هذا الباب الواسع نبين ان الله

سبحانه وتعالى لا يقبل ان يكون هناك عمل ما يشاركه فيه مخلوق ما ۝ لقوله

في الحديث القدسي " أنا اغنى الأتقياء عن الشرك من عمل عبدا أشرك معي

فيه غيرى تركته وعمله " وهنا في البداية أيضا نذكر ان من شروط قبول

العمل ان يراد به وجه الله وان يكون خالصا لوجهه تعالى وان يوافق الشرع

الذي شرعه لعباده فمن جاء بزيادة أو نقصان فقد جاء بأمر مردود عليه لقوله

ع " صلى الله عليه وسلم : " من عمل عبدا ليس عليه أمرنا فهو رد " ۝ أي ۝

مردود عليه عمله ۝ ذلك الذي عمل سبب ما أحدث فيه فالطريق

واضحة ومضائة بالكتاب والسنة فلا حاجة في السؤال عن من أين نبدأ ولا أين

ننتهي فقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام ذلك ببيان شافيا وكافيا لطالب

(١) فرقان القرآن بين صفات الرحمن وصفات الكون : ص ٢٣ .

= سور الزمر ٥٦ - ٥٧ - ٥٨

= أخرجه مسلم ١٢٢

الحق ، والله الحمد في الأولى والآخرة .

- أقول وبالله التوفيق : الآن بعد هذه النبهة القليلة نبدأ بالأدلة على ثبوت وحدانيته ووجوده سبحانه وتعالى عما يقول الكافرون والملحدون
- (١) أن جميع الكائنات جملة وتفصيلا ليس وجودها من ذاتها ، ولا وجب لها الوجود ، ولا من معدوم فإن المعدوم فاقد الوجود وفاقد الشيء لا يعطيه ، بالضرورة فلا بد أن يكون واهب الوجود لها موجودا سواها ، والوجود الذي ليس هو يمكن أنما هو واجب الوجود لا يشك في ذلك أحد ومن أجل ذلك قالت الرسل عليهم الصلاة والسلام للأم : " أفني الله شك فاطر السموات والأرض " وقال الخلاق العليم بنه العقول إلى هذه القضية التي هي أوضح من الشمس ، وهي : أن ترجيح وجود الممكن على عدمه بلا موجب واجب وجوده محال ، قال تعالى : ﴿ أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ أَمْ خَلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يَتَّقُونَ ﴾ فأنظر إلى سياق القرآن هذا البرهان الساطع والدليل الناصع على هذا النظم العجيب والاسلوب الآخذ باللباب أولي النهي إلى جليلة الحق ، روي مسلم في صحيحه عن جبير بن مطعم أنه قدم المدينة وهو مشرك فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة المغرب سورة " الطور " قال : فأصغيت إلى قراءته حتى إذا بلغ قوله تعالى : ﴿ أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ إلى آخر الآية كان قلبي يطير وادخل الله الإسلام على قلبي ، وأى أسلوب أعجب من هذا فقد سبق هذا البرهان لأعلى الطرق التي تدع لنفس السامع مجالا فسي

(١) فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان : ص ٢٣ - ٢٤ .

(٢) سورة : الطور ٢٥ - ٢٦

التردد ، ولكن على السبيل التي تظهر النفس على قبول الحق قهرا ،
وتغسرها عن تلاعب الأوهام بها قسرا ، فان الآية ■ جملة حدوث
الحادثات ، والحادث ممكن كما اسلفنا ، بلا وجود يكون واجب الوجود
من الأباطيل التي بطلانها في حيز الظاهر المكشوف ، الذي ينكر على
من قال به انكارا فان " أم " في الآية الكريمة بمعنى : بل وهمزة الاستفهام
وهو عينا انكارى بمعنى : النفي ولله الجبة الهالفة على خلقه فان الناس
ما كانوا شيئا مذكورا كما قال تعالى : ■ هل أتى على الانسان حين من
الدهر لم يكن شيئا مذكورا ■ ثم كانوا ووجود المعدم بلا سبب موجود
محال بداهة ، وكون المعدم أوجد نفسه أظهر في الاستحالة وأبعد فسي
الامتناع ، وواضح ان من لا يملك وجود نفسه لا يستطيع ان يحظى الوجود
لسواء ، وعسى ان يكون قد بان ذلك ان شاء الله ، ان جميع الممكنات الموجودة
سواء كانت ذوات أو صفات فقيرة كل الفقر في جميع أطوارها ، وكل تقلباتها
الى من تعالى وجوده من الأماكن ، وجلت صفاته عن النقصان قال القصاصي :
ولا يستغفك اولئك الذين تمعدنهم المادية واضحت ظلمات الشهوات
أنفاسهم فأنكروا الملك القدوس واجب الوجود فليسوا من العلم الصحيح
بهذه النظرية في كثير ولا قليل فانهم أخذوا على انفسهم لا يؤمنون الا بما
به يحسون ، وقصروا لفظ العلم على ما يدرك بالحواس ، فاني لهم وهذا
شأنهم ان يظفروا بمعرفة من تعالى عن الحواس وتقدس عن مشابهة العادة ،
والماديات التي انقطموا اليها وما عرفوا الا قليلا من غواهرها ، على اتساع
مما لهم وكثرة ابحاثهم ، رأوا الكائنات المادية تجري على نظم محكمة

(١) فرقان القرآن بين صفات الخالق وصفات الأكوان / ص ٢٤-٢٥ .

وقواعد مضبوطة يعبرون عنها بالنواميس حتى انك لتسمعهم يقولون : ان
الطبيعة لا تلقي شيئاً جزافاً فاستدلوا بهذا النظام الدهش لاساطيس
المفكرين على انكار واضعه جل جلاله ولو كان الجراف سائداً في الكون لكان
للمنكر شي* من الشبهة ، أما وهم المعترفون بالنواميس وقتها والنظم
وأحكامها في الكون كله من اصغر شي* وأحقه الى أكبر شي* وأعظمه فقد
اندحرت كل شبهة وقلم استطع البراهين لاطل وجود الخالق فحسب بسل
على كمال رحمة وحكمة ونهاية الى غير ذلك من صفات مجده الاعلى وكماله
(١)

الاسنى . يقول سبحانه : * صنع الله الذي اتقن كل شي* * ويقول
جل ذكره : * الذي أحسن كل شي* خلقه * وقال أيضاً : * ما ترى
في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور * فوجود
الكائنات ناطق بوجود واهبها واكمال وجودها وتوابعه صارح بجلال كماله
وعظم حكمته وناد بشدة ظهوره وسطوع نوره حتى لهو عند أهل الاظهار
السديدة والافكار الرشيدة اظهر من الشمس وابين من كل ما يحسن ، بل
الكائنات كلها ظلمة وهو نورها فانها به كانت وبه تبقى فهو موجد لها وقبورها
فان وجود ذواتها وصفاتها لا يستفاد الا منه وحده قال تعالى : * كل
شي* هالك الا وجهه * فالشي* في هذه الآية هو الوجود وكل موجود
سواء سبحانه فهو سلوك غير مالك ، ولا لوجوده حال تصافه به فهو من حيث
ذاته هالك بالفعل ، والكلية في الآية على هذا التقرير لا يستثنى منها الا
ما استثنى الآية وهو الحق جلت ذاته وتمالت صفاته .

(١) الفرقان بين صفات الخالق وصفات الاكوان ص ٢٥ - ٢٧ .

(٢) سورة النمل : الآية ٨٨ .

٢ = سورة الحديد الآية ٢

٢ = سورة الحديد الآية ٢

٨٨ = سورة القصص الآية ٨٨

قال القاضي : ولك ان تقول في الآية : ان الهالك بمشي
القابل للهلاك وان لم يقع هلاكه بالفعل فتكون الآية مقيدة لنفسي
وجوب الوجود عن جميع الكائنات ماضيها وحاضرها وآتيها ومشتبهة
لا مكانها فان ماوجب وجوده لا يقبل الزوال كما مر ولا يقبل الهلاك الا
الممكن وعلى هذا التقرير فعموم الآية على ما هو عليه فيها لا يخص منسبه
الا الواحد الوهاب وما بقي منها أبدا كالجنة والنار وأصحابها فانما
يقاوم لارادة الخالق ذلك وليس لأنه لا يقبل الهلاك ، والكلام في
الآية الكريمة مسوق الاثبات وحدانته في الأولوية على طريقة برهانية
ممجزة في انجازها كمادة القرآن في شأن كله ، وسط هذا المعنى
الشريف ان يقال كيف تدعون مع اللها آخر وتدعون أي تعبدونه ،

(١) والاله يجب له الكمال الأكمل والكائنات كلها واقعة من النقص في الدرك
الأسفل فما رأيتم هلاكه بالفعل فهو ظاهر النقصان بدهي الامكان
لا يحتاج في نفي الأولوية عنه الى بيان وكل ما تظنون دواءه وتختيلون
له عزة البقاء فهو قابل للهلاك والفناء ، فأين هو ما تدعون ، فهو معزل
عن القدم ، فان الوجود الذي له القدم يستحيل عليه المدم ، فأنه
لا يكون قديما الا اذا كان واجب الوجود لذاته ■

أقول بالله التوفيق : ان الكلمة الموجزة التي قدمت من وحدانيته
سبحانه وتعالى وان كان ذلك لا يحتاج الى برهان لولا أن الذكرى تنفع
المؤمنين ، ونظرا لقوله صلى الله عليه وسلم : " قرب مبلغ أومى من سامع "

- (١) تبرهن هذه الأدلة على انه سبحانه وتعالى واجب الوجود وموجود
المفقود ، ان عقيدة الاسلام في أصلها أقدم في التاريخ البشرى من
المقائد الوثنية كلها وجدت كاملة منذ وجدت لأنها ليست نابعة من
أفكار البشرية ومعلوماتهم المتروكة إنما هي آتية من عند الله سبحانه فهي
حق من اللحظة الأولى وهي كاملة منذ اللحظة الأولى هذا اما بقصره
القرآن الكريم ، ويقوم عليه التصور الاسلامي ، فقد هبط آدم الى الأرض
ليقوم بمهمة الخلافة فيها بعد أن تلقى من ربه كلمات فتاب عليه وأخذ عليه
العهد والميثاق أن يمنع ما يأتيه من هوى الله ولا يتبع الشيطان فإنه
عدوه وعدو الله ، قال تعالى : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعا فاما
يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ ، هبط آدم
الى الأرض مسلماً لله متبعاً له ، وما من شك في أنه علم بنبيه الاسلام
جيلاً بعد جيل وان الاسلام كان أول عقيدة عرفت البشرية في الأرض ثم
انحرفت عن الاسلام بفعل الشيطان عدو الله وعدو الانسان وعدت بفنوث
وسموق ونسرا ، فجاء نوح ومن بعده من المرسلين ليعيدوها الى أول
عقيدة عرفت في الأرض أنها الاسلام القائم على الألوهية والربوبية ، كذب
علماء الأديان المقارنة القائلين بتطور العقيدة من التعدد الى الانتخاب
ثم التوحيد =

(١) العقيدة الاسلامية ، للدكتور كمال محمد عيسى ص ١٢٥ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٨ م ٢٩

(٣) عقيدة الاسلام : ص ١٢٦ .

أقول وبالله التوفيق ■ في هذا المقام وحين دخلنا في هذا

البحث يجدر بنا أن نبين أنواع التوحيد في ظل الكتاب والسنة ■

فالتوحيد أقسام ، أولا : توحيد الربوبية وهو توحيد الله بأفعاله ،

(١) قال تعالى : * قل من يرزقكم من السماء والأرض * من يملك السمع

والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر

الأمر فسيقولون الله ، فقال ألا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فماذا

بعد الحق إلا الضلال فاني تصرمون ■ هذه أسئلة يوجهها الله

على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام إلى المشركين في مكة ومن على شاكلتهم

من أهل الاتحاد والشرك في كل زمان ومكان ، إنها توجه العقول التي

ما جرى حولها من نعم الله يلمسونها في واقعهم يعلمونها في نفوسهم ■

يشاهدونها في حياتهم إنها تلك : من يرزقكم من السماء والأرض ؟ من

ماء ونبات وطير وأسماك ، ومعادن ، وحيوانات ، ودفا ، وحرارة ■

وضياء ، وهداية ، قال تعالى : * أفأرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعون

أم نحن الزارعون ، لو نشاء لجعلناه حطاما فظلمتم تفكهن ، أفأرأيتم

الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من العزن أم نحن المنزلون لو نشاء

جعلناه أجاجا فلولا تشكرون ■ وقال جل ذكره ■ امن هذا

الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور ■ يسأل الله سبحانه

العبيد ان امسك رزقه ، أو أمسك ماله ، من يأتي برزق ، من يأتي

(١) سورة يونس : الآية " ٢١ " .

(٢) سورة الواقعة : الآيات " ٦٣ - ٦٧ " .

(٣) سورة الملك : الآية " ٢١ " .

بما يشرب صالح للشرب ، " قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن
ياتيكم بما معين ويسأل أيضا سبحانه عن يهلك السمع والبصر ، أم هي
المنقطعة بمعنى " بل تفيد اضراب الانتقال من سو^١ الى السو^٢ ال

من يستطيع خلقها " من يستطيع تسويتها " من يقدر على حفظها من
الآفات " من يهبها القدرة على أداء وظائفها أو يحرمها ، ان العلم
يكشف عن دقائق صنع الله ، فيها ما يلوى اعناق الكذابين المشركين
ومن هنا كانت هذه الاعضاء امانة عند صاحبها وكان مسؤولا عنها أمام
واهبها فيقال للانسان يوم القيامة لم سمعت مالا يحل لك ساء لسم
نظرت الى ما لا يحل لك النظر اليه ، لم عزمت على ما لا يحل لك
المزم عليه ، ان السمع والبصر والفؤاد ^{كل} اولئك كان ^{عنه} مسؤولا " (١)

من يخرج الحي من الميت أى : الطائر من البيضة والنبات من الحبة
والانسان من البويضة ، من يخرج الميت من الحي ، أى : البيضة من
الطائر والحبة من النبات والبويضة من الانسان وما أعجب ذلك حتى بعد
ان أثبت العلم ان في كل منها حياة واستعدادا ، أين كانت تكمن
السنبلة في الحبة ^{مأوى} كان الفرخ في البيضة ؟ أين كان الكائن البشرى
في البويضة ينقضي المحبب المحبب ولا تفسير له ولا تأويل الا قدرة الله
وغير مثل يحطيه العلم لاخراج الحي من الميت والميت من الحي هو :
الدم الحي في اجسم الحي يتولد من الطعام الذى يموت بالطهي

(١) العقيدة الاسلامية : ص ٣٠ .

(٢) في ظلال القرآن : ص ١٧٨١ .

والنار ثم يتحول هذا الدم الحي الى فضلات ميتة بالاحتراق ، من يدبر الأمر أى : من يقدره ويقضيه بين الخلائق وهذا من عطف المسلم على الخاص ، من يدبر حركة الافلاك ■ من يدبر حركة الحياة ، من يدبر السنن الاجتماعية بين الناس ، فيقولون الله ■ هذا جوابهم من كل سؤال بانه الله ، ■ فقل أقلًا تتقون ■ ما بالكم لا تخشون قدرته وتشركون في العبودية سواء ، ثم يتهمهم القرآن مؤيدا اجابتهم منددا بانحرافهم عن الفطرة ■ وانصرافهم عن التوحيد الى الشرك ومن الحق الى الضلال ، والحق واضح لا يتعدد : ■ فذلكم الله ربكم الحق فاذنا بعد الحق ■ الضلال فاني تصرفون ■ .

ثانيا : توحيد الألوهية :

(١) توحيد الألوهية هو : توحيد الله بأفعال خلقه ، هناك أعمال

تصدر من العباد لا يصح أن يتوجهوا بها الا الى الله وحده لأنها تخص الله عز وجل دون سوان فان اتجهوا بها الى غيره فقد وقموا في الشرك منها الدعاء ، قال تعالى ■ فاذا ركبوا في الفلك دعو الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر ان هم يشركون ■ عن النعمان

(٢) ابن بشير رضي الله عنهما : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

" الدعاء هو العبادة " ثم قرأ : ■ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ■ لكن الناس في تناقض عجيب فحين يكونون على صفحة الماء تلعب

(١) العقيدة الاسلامية : ص ١٤ .

(٢) سورة غافر : الآية " ٦٠ " .

بهم الرياح وتتقاذفهم الأمواج تستهيط فطرتهم التي تحس وحدانية الله فيلبون نداءها ويستجيبون لوجوبها لجوءاً الى الله بحشاعهم . ودعاء اليه بالسنتهم . فاذا نجوا الى البر وآمنوا المخاوف عادوا الى ماكانوا عليه من الشرك بالله ودعاء لغير الله .

أقول وبالله التوفيق . من هذا النوع الثاني من التوحيد الذي

(١) التزمت تبيينه في هذا البحث . النية والقصد ، قال تعالى : ﴿ — من

كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴾ . اختلف المفسرون في هذه الآية فقال الضحاك : نزلت في الكفار وأهل الشرك واختاره النحاس . وقال أنس : نزلت في اليهود والنصارى ، وقيل نزلت في المنافقين والأولى حملها على العموم لتشتمل الناس كافرهمهم وسلمهم واذا كانت النية مدار الثواب والعقاب فسي الأعمال يرجع اليها لقوله صلى الله عليه وسلم : " انما الاعمال بالنيات " ، وهذا حديث صحيح ثابت وسنتكم على صحته بعد قليل بحول الله تعالى .

(١) سورة هود : الآية " ١٥ " .

انظره في الآية كثره ص ٢٩٩

والله اكبر ص ٩٤

فان من قصدوا بعمل الخيرات والطاعات الدنيا وحدها
وأرادوا بسعيهم زخارفها الكاذبة وتمتعها الزائلة من ثراء ورثاء بنالسون
أجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا ورزقا وصحة ومتاعا
لكن ليس لهم في الآخرة الا النار فكل عليهم ~~هكذا~~ باطل حيث لم يريدوا
به الآخرة ، وفي الحديث القدسي : " انا أغنى الاغنياء من الشرك م من
عمل عملا أشرك فيه معي غيرى تركته وشركه " رواه مسلم . وفي هذا
القسم من التوحيد حقوق لله عز وجل منها حق التشريع قال تعالى :
■ اتخذوا أحمارهم ورحماتهم إلهابا من دون الله والمسيح ابن مريم
وما أمروا الا ليعبدوا اله واحدا لا اله الا هو ، سبحانه عما يشركون (*)
وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الطاعة بطاعتهم

الكلام على الحديث المتقدم :

(١) الحديث فرد غريب صحيح قال الحافظ ابو بكر البزار بمسند

تخرجه - فيما نقل عنه العراقي (ص ٨٥) : " لا يصح عن

النبي صلى الله عليه وسلم الا من حديث عمر ، ولا عن عمر الا من

حديث علقمة ، ولا عن علقمة الا من حديث محمد بن ابراهيم .

ولا عن محمد بن ابراهيم الا من حديث يحيى بن سعيد .

(٢) قال ابن حجر المصقلاني في النخبة : كان قيل حديث :

" انما الاعمال بالنيات فرد لم يروه عن عمر الا علقمة . قال :

قلنا : قد خطب به عمر رضي الله عنه على المنبر بحضرة الصحابة ==

(١) الباحث الحثيث في علوم الحديث ص ٥٧ الهامش

(٢) نخبة الفكر في مصطلح أهل الاثر ص ٢٥ .

١ = ١ نظر ١٩٩ ص ١٢٥ الرسالة

فلولا انهم لا يعرفونه لأنكروه كذا قال ، وتمقب بأنه لا يـ
من كونهم سكتوا عنه أن يكونوا سمعوه من غيره وبأن هذا لو سلم
في عمر منع في تفرد طلبة " ، فالحديث فرد كما بينت ،
والغريب والفرد مترادفان لغة واصطلاحاً إلا أن أهل الاصطلاح
غابروا بينهما من حيث كثرة الاستعمال وقلت بالفرد أكثر ما يطلقونه
على الفرد المطلق والغريب أكثر ما يطلقونه على الفرد النسبي
وهذا من حيث اطلاق الأسماء عليهما . وأما من حيث استعمالهم
الفعل المشتق فلا يفرقون . يقولون في المطلق والنسبي تفرد
به فلان ، أو اقرب به فلان . وهذا مثل اختلافهم في المرسسل
والمنقطع هل هما متغايران أم لا ؟ وعلى أية حال هذا الحديث
تواتر النقل من الأئمة في تعظيمه فقد اتفق عبد الرحمن بن
مهدى والشافعي فيما نقله البويطي عنه ، واحد بن حنبل
وطي بن المديني ، وأبو داود ، والترمذي ، والدارقطني
وحزمة الكناني على أنه ثبت العلم ، ومنهم من قال ربيعه
واختلفوا في تعيين الباقي . وقال ابن مهدي : يدخل فسي
ثلاثين باباً من العلم ، وقال الشافعي يدخل في سبعين باباً ،
وقد أخرجه الأئمة في كتبهم ، سوى مالك بن انس ووهب من زعم
انه في الموطأ وقد جاء هذا الحديث بلفظ الأعمال والنيات
بالجمع ، وجاء بالافراد أيضاً - فبيها - . وجاء كذلك بحذف
" أنا " وزم قوم انه متواتر وليس كذلك ، ولكنه مجمع على
صحته وهو أحد القواعد الثلاث التي ترد اليها الأحكام عند
الامام احمد وهذا هو معنى : كونه ثبت العلم عنده ، إلا اذا
عنى بالتواتر ، التواتر المعنوي - نعم تواتر عن يحيى بن
سعيد . فقد حكى محمد بن علي بن سعيد النقاش الحافظ
انه رواه عن يحيى مائتان وخمسون نفساً .

- (١) في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم . فان قيل قد قال تعالى : ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم ﴾ . قيل هم العلماء وقيل هم الأمراء . وهما روايتان عن احمد قال ابن القيم : والتحقيق : ان الآية تعم الطائفتين . قيل انما تجب طاعتهم اذا أمروا بطاعة الله وطاعة رسوله ، فالأمراء منفذين له ، فحينئذ تجب طاعتهم تبعاً لطاعة الله . ورسوله . كما قال صلى الله عليه وسلم : " لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف " وقال ايضاً : على المرء المسلم الصبح والطاعة ما لم يؤمر بمعصية فانما أمر بمعصية ، فلا سمع ولا طاعة " فليس في هذه الآية ما يخالف آية براءة ومعنى الآية واضح : الاحبار : جمع حبر بالفتح والكسر وهم علماء اليهود . والرهبان : جمع راهب . وهم علماء النصارى . أما كيف اتخذهم اليهود والنصارى أرباباً فيفسره حديث عدى بن حاتم قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ في سورة التوبة : ﴿ اتخذوا أربابهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ الآية . فقال : أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكن كانوا اذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه واذا حرموا عليهم شيئاً حرموه " رواه احمد والترمذي وحسنه . انظر ص ٢٦ ممد طرد الرسالة

المصادر

- (١) سورة العنكبوت الآية " ٣٣ " .
 (٢) العقيدة الإسلامية : ص ١٤١ - ١٤٢ .
 (٣) أخرجه البخاري : ٢٠٣/١٣ . فتح الباري : وسلم : ١٥/٦ ، أبو داود رقم ٢٦٢٥ . والنسائي : ١٨٧/٢ والطيالسي : ص ١٠٩ ، واحد : ٩٤/١ ، وطروقه في سلسلة الأحاديث الصحيحة : ١٤١/١ - ١٤٤ ، للشيخ ناصر الدين .
 (٤) العقيدة الإسلامية : ص ١٤٤ .

أقول وبالله التوفيق : إذا قيل في الحديث رواه أحمد :

فالذي يتبادر إلى الذهن أنه في السند وليس هو فيه كما نص على ذلك
(١) غير واحد من تعرضوا لهذا الحديث ، والسيوطي في الدر المنثور لم
يخرجه إليه مع أنه عزاه لمن هو دون أحمد . وللحديث
(٢) طريق واحد فقد أخرجه الترمذي وابن جرير عن غطفان بن أمين ، وغطفان
ضعيف ، وقال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث
عبد السلام بن حرب وغطفان بن أمين ليس بالمعروف في الحديث وعلى أية
حال الحديث له شاهد يوقوف من حديث حذيفة عن ابن جرير بنحوه
وربما تقوى به . وجاء في التقريب غطفان بن أمين الشيباني الجزري .
ويقال بالضاد المعجمة ، ضعيف من السابعة ، وقال في ترجمته نسي
التهذيب : روى له الترمذي حديثا واحدا وقال : ليس بمعروف نسي
الحديث .

أقول وبالله التوفيق : الحديث الذي روى له الترمذي هو

(٣) هذا الذي تكلمت عليه وبينت مافيه . وفي هذه الآية ما يجر من كان له
قلب أو القى السمع وهو شهيد عن التقليد في دين الله تأشير ما يقوله
الاسلاف على ما في الكتاب والسنة المطهرة فان طاعة المتذهب لمن
يقتدى به في القول ويستن بسنة من علماء هذه الامة مع مخالفتها لما جاءت
به النصوص وقامت به حجج الله وبراهينه هو : كاتخاذ اليهود والنصارى

(١) الدر المنثور : ٢٣٠/٣

(٢) الترمذي : ٤٨٢/٨

(٣) تحفة الاخوان : ٤٩٣/٨

للأخبار والرهبان أرباباً من دون الله للقطع بأنهم لم يعبدوهم بل أطاعوهم
 وحربوا ما حربوا وأحلوا ما أحلوا ، وهذا هو صنيع المقلدين من
 هذه الأمة وهو أشبه به ، قال السدي : استصحبوا الرجال ونهضوا
 (١) كلام الله وراءهم ، ولهذا قال : وما أمروا إلا ليعبدوا
 الها واحداً أي : الذي إذا حرم الشيء فهو الحرام وإذا أحله
 فهو الحلال وما شره أتبع وما نهى نهى ، وقال الألوسي في تفسيره :
 الأكثر من المفسرين قالوا : ليس المراد من الأرباب أنهم اعتقدوا أنهم
 آلهة العالم بل المراد أنهم أطاعوهم في أوامرهم ونواهيهم والآية تقر
 أن الشرك بالله يتحقق بمجرد إعطاء حق التشريع لغير الله من عباده ولو
 لم يصحبه شرك في الاعتقاد بالالوهية ولا تقديم الشرائع التبعية له .
 (٢) ومن ثم تسوى الآية في الوصف بالشرك بين اليهود الذين قبلوا التشريع
 من أحبارهم وأطاعوهم وبين النصاري الذين قالوا بالوهية المسيح . ولقد
 واجه القرآن اليهود بأنهم يقولون : " عزيز بن الله وواجه النصاري
 بأنهم يقولون : المسيح بن الله فلم يحترضوا على هذه التهمة الخطيرة
 ولم يكذبوا أنهم يدعون هذه الدعوى الكاذبة التي لا تصدر عن إيمان فحسب
 عليهم أن يدافعهم بأنهم لا يدينون دين الحق ولا يؤمنون بالله فدين
 الحق هو التوحيد والإيمان بالله يقتضي تنزيهه عن مشابهة البشر وعن اتخاذ
 الصاحبة والولد فالإيمان يتخذون الأبناء لحاجتهم إلى الامتداد فسي
 ابنائهم وإلى العون في كبرهم ، والله سبحانه وتعالى هو الغني القوي
 الخالق الباقي الذي خلق كل شيء * إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول
 له كن فيكون * .

(١) في ظلال القرآن : ٥٥/١٠ .

(٢) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ٥٢٢ ط ٢٠ /

- وأما معنى الحديث الذى تقدم : انا أغنى الأغنيا عن الشرك .
- لما كان العرائى قاصدا بعمله الله تعالى وغيره كان قد جمل الله تعالى شريكا فإذا كان كذلك فالله تعالى هو الغنى على الإطلاق والشركاء يسئل جميع الخلق فقرا اليه بكل اعتبار فلا يليق بكرمه وغناه التام ان يقبل العمل الذى جعل له فيه شريك فان كماله تبارك وتعالى وكرمه وغناه (١)
- يوجب ان لا يقبل ذلك ، ولا يلزم من اسم التفضيل اثبات غنى للشركاء ،
- فقد تقع المفاضلة بين الشئيين وان كان أحدهما لا فضل فيه كقوله تعالى : * الله خيرا ما تشركون ■ وقوله تعالى : * أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا * وقوله : ■ من عمل عملا أشرك فيه غيرى * أى : من قصد بذلك العمل الذى يعمل له لوجهى غيرى من المخلوقين تركت وشركه .
- وفي رواية عند ابن ماجه وغيره : " فانا منه برى " وهو الذى أشرك .
- قال الطيبي : الضمير المنصوب في تركت يجوز أن يرجع الى العمل والمراد من الشرك الشريك ، قال ابن رجب : واعلم أن العمل لغير الله أقسام : فتارة يكون رياء محضا فلا يراد به سوى مراعات الناس المخلوقين لفرض دينوى كحال المنافقين في صلاتهم كما قال تعالى : ■ وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا ■ . وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن في فرض الصلاة والصيام ، وقد يصدر فسي الصدقة الواجبة أو الحج أو غيرهما من الاعمال الظاهرة أو التي

(١) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد : ص ٥٢٧ .

(٢) سورة النمل : الآية " ٦٠ " .

(٣) سورة الفرقان : الآية " ٢٥ " .

(٤) سورة النساء : الآية " ١٤٢ " .

يتمدى نفعها فان الأخلاق فيها عزيزة . وهذا العمل لا يشك مسلم في أنه حابط وان صاحبه يستحق الحق من الله والمقوبة . وثارة يكون العمل لله وبشاركه الزيادة فان شاركه من أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلان نفسه كالحديث الذي قدمت وحديث شداد بن أوس " من صلى براءى " فقد أشرك وان الله عز وجل يقول : ■ أنا خير قسم لمن أشرك بى شيئاً (١) فان جده وعمله قليلة وكثيره لشريكه الذى أشرك به أقول انا عنه غنى "

أقول وبالله التوفيق : الأحاديث كثيرة وكذلك نصوص القرآن التي تنص على ان الشرك محبط للأعمال فلا تطيل بذكر ذلك كله .
والآن نبدأ في القسم الأخير وهو الثالث من هذه الأقسام التي سبق أن التزمت تبينها في هذا البحث وهو : توحيد الأسماء والصفات .

(١) رواه احمد . لأحمد ح ١٢٦ / ١٢٦

توحيد الأسماء والصفات :

- (١) قال الله عز وجل ■ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها
 وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ■ وقال :
 (٢) * ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ■ وقال ■ قل هو الله
 (٣) أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد * قال الدكتور
 كمال : هذه الآيات تقدم مفاهيم عن الله تبارك وتعالى تركوا بها
 (٤) نفس المؤمنين ويستقيم إيمانهم أنها تلك : لله الأسماء الحسنى جاء ذلك
 في أربع سور من كتاب الله عز وجل : * ولله الأسماء الحسنى فادعوه
 بها * قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيما تدعوه فله الأسماء الحسنى ■
 وهو الله الخالق الباري والمصور له الأسماء الحسنى * وذلك إخبار بها
 له سبحانه من أسماء على الجملة دون التفصيل وقد وصفها بالحسنى تأنيث
 الأحسن أي : التي هي : أحسن الأسماء لدلالاتها على أحسن مسمى
 (٥) وأشرف مدلول ، أخرج البخاري عن أبي هريرة قال ■ قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " أن لله تسعة وتسعين اسماً - مائة إلا واحداً من
 أحصاها دخل الجنة انه وتر يحب الوتر " وهذا لا ينبغي أن يكون له
 أسماء أخرى غيرها ، يقول ابن كثير وابن القيم ■ أن الأسماء الحسنى

(١) سورة الاحراف ■ الآية " ١٨٠ "

(٢) سورة الشورى : الآية " ١١ " .

(٣) سورة الاخلاص : الآية " ١ " .

(٤) العقيدة الاسلامية : ص ١٤ .

(٥) البخاري : ٩٦/٩ ، الفجالة .

لا تدخل تحت حصر ، ولا تحد بعدد فان لله تعالى اسماء وصفات
استأثر بها في علم الغيب عنده لا يعلمها مالك مقرب ولا نبي مرسل كما
جاء في الحديث " أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فسمي
كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عندك " . فجعل أسماء ثلاثة
أقسام : قسم سمى به نفسه فأظهره لمن شاء من ملائكته أو غيره ولم ينزل
به كتابه . وقسم أنزله في كتابه فتعرف به الى عباده ، وقسم استأثر به
في علم الغيب فلم يطلع عليه احدا من خلقه ، ومن هذا قول النبي صلى الله
عليه وسلم : " فيفتح على من معاده بما لا أحسن الآن " ومنه
قوله صلى الله عليه وسلم : " لا أحصي ثنا عليك أنت كما أثنيت على نفسك " .
ودعاء الله لا يكون الا بتلك الأسماء ودعاؤه بها مرتبتان :

- أحدهما : ثنا وعادة ، ثانيهما : دعا طلب وسألة ، فلا
يتنى عليه الا بأسمائه الحسنی وصفاته العلی . وكذلك لا يسأل الا بها
(٢) دون غيرها فأسماءه سبحانه توقفية على ما جاء في كتابه او على لسان نبيه
صلى الله عليه وسلم وقد نص القرآن الكريم على أن من الناس من يلحد فسي
اسماءه تعالى فيميلون بها وينحرفون بحقائقها عن الحق الثابت ، والالحاد
في اسماءه تعالى انواع : أحدها : تسميت الاصنام بها كتسميتهم
(٣) اللات من الالهية ، والعزى من المزيز ، الثاني : تسميت تعالى بها لا
يليق بجلاله كتسمية النصارى له أباً ، الثالث : وصفه بما يتعالى عنه

(١) رواه أحمد والحاكم .

(٢) بدائع الفوائد : ١٤/١ .

(٣) العقيدة الإسلامية : ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

١- جميع التواتر مدحها مع الالهة وجميع التواتر
ص ٧٧٥ و ٧٧٦ من كتابه

ويتقدس من النقائص كقول اليهود انه فقير ، الرابع : تعطيل الاسماء
 عن معانيها وجحد حقائقها كقول من يقول : انها الفاظ مجردة .
 لا تتضمن صفات ولا معاني فيطلقون عليه اسم السميع - والبصير ، والحي
 ويقولون : حياة له ولا سمع ولا بصر . خامسا : تشبيه صفاته
 بصفات المخلوقين تعالى الله عما يقول المشركون علوا كبيرا . فهم اذن
 يلحدون في اسمائه تعالى بالتفسير او بالزيادة او بالنقصان . والاسير
 بترك الملحدين معناه : الوعيد كقوله تعالى : نذري ومن خلقت
 وحيدا . وقوله : نذرهم يأكلوا ويتمتعوا ، وهذا أولى
 لقوله : سيجزون ماكانوا يعطلون . والقرآن الكريم حين يعرف بالله
 عز وجل يتخذ اسلوبا مشرقا لاغوض فيه ولا التوا* يقوم على تقديره الله
 بأوصافه وأفعاله .

روى الامام احمد في مسنده عن أبي بن كعب رضي الله عنه : ان
 المشركين قالوا : يا محمد انسب لنا ربك ، فأنزل الله تعالى :
 قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد *
 ليس كمثله شيء فلا يشبه له ولا تد ولا نظير ، فيجب الايمان بكل
 صفة وصف الله بها نفسه على الحقيقة وعدم التعرض لها بشيء من التكييف
 أو للتشثيل أو التشبيه مع الاعتقاد بأنه سبحانه منزه عن مشابهة المخلوقات
 ومن صفاته التي انفرد بها سبحانه : الأول ، والآخر ، قال تعالى :

(١) سورة المدثر : الآية " ١١ " .

(٢) سورة الاعراف : الآية " ١٨٠ " .

(٣) مسند الامام احمد . ترتيب الساعات ١٨ / ٢٩٢

(٤) سورة الاخلاص : الآية " .

وهذا انهاء المسند جزء ٩ هـ من فهرست المجلد

العدد ١٨١ / ٥

- (١) ﴿ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ﴾ وقال :
 ﴿ كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون ﴾ ، وقال
 (٢) جل ذكره : ﴿ كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي الجلال
 والاكرام ﴾ فالأولية دالة على أزليته وأنه لا شيء قبله ، والآخرية دالة
 على أبدية وأنه لا شيء بعده والظاهرة دالة على عظمته وأنه لا شيء
 فوقه ، والباطنية دالة على معيته وأنه لا شيء دونه أحاطت أوليته ،
 وأخريته بالزمان والمكان فلا أول لوجوده ، إذ لم يسبقه عدم كما لا آخر
 لوجوده فلا يلحقه سبحانه - فنا - ، وأحاطت ظاهريته وباطنيته بالمكان
 كله فهو سبحانه محيط بكل شيء ظاهر وباطن كما أنه محيط بالآفاق
 والأواخر ، وعدل الآيات الأخيرتان على أنه سبحانه الدائم الباقي
 الذي يموت الخلاق ولا يموت فكل الذوات فانية زائلة الا ذاته تعالى
 وقد ثبت في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " اصدق كلمة قالها لبدي الا كل شيء ما خلا الله
 باطل .

أقول وبالله التوفيق : بحد هذا نعود الى الآيات المتقدمة
 فنقول : لماذا جاءت هذه الاسماء الأربعة متماطفة والأصل في ذكر
 صفات الله الذاتية تجريدها من العطف كما في الكتاب العزيز ،
 العليم ، السميع ، البصير ، الغفور الرحيم ، فيجيب عنها ابن القيم :

(١) المعقائد الاسلامية : ص ١٥٥ - ١٥٦

(٢) سورة الحديد : الآية " ٣ " .

(٣) سورة الرحمن الآية " ٢٦ - ٢٧ " .

- (١) فيجيب عن هذا ابن القيم فيقول : أتى بحرف العطف الدال على
التغاير بين المتعاطفات ايذاً بأن هذه المعاني مع تباينها فهي
ثابتة للموصوف بها لأن في العطف مزيد تقرير وتوكيد لا يحصل بدونه ،
يدراً به توهم الإنكار لاجتماع هذه المقابلات في موصوف واحد ،
فقطع هذا الوهم بحرف العطف الدال على ان الوصف بالأولية هو
الوصف بالأخوية فكأنه قيل هو الأول وهو الأخير وهو الظاهر وهو
الباطن لا سواه . ولما كانت هذه المخلوقات محدثة ونحن نعلم من
طبيعتها وصفاتها أنها لا توجد بذاتها ، بل لا بد لها من موجد ،
عرفنا أن موجدها هو الله تبارك وتعالى ولما كان كمال الألوهية يقتضي
عدم احتياج الاله الى غيره . بل ان من صفاته قيامه بنفسه ، عرفنا ان الله
تبارك وتعالى موجود بذاته وغير محتاج الى من يوجد به . واذا وضعت
النقطتين السابقتين الى جانب هذا الكلام اتضح لك هذا المقام ،
والعقل البشري أقصر من أن يتورط في أكثر من ذلك . وبهذه الكلمة
نكون قد انتهت على الأقسام الثلاثة الذي سبق ان التزم ببيانها عندما
عنت في الموضوع أرجوان اكون قد تجنبت التطويل المل والتقصير
المخل والله حسبي ونعم الوكيل .
- ونكون أيضاً قد بينا الجانب الأول من الفصل الثاني في إنكار
الوحدانية وعبادة الأصنام ، وان التوحيد حل محل هذا ، وسدرك

(١) بدائع الفوائد : ١ / ١٩٠ .

(٢) العقائد الإسلامية : ص ٥٦ ، ٥٧ .

- ان عقيدة التوحيد هي الباقية وغيرها يذهب جفاً فلا يمكث فـسـي
الأرض وهي كذلك العقيدة التي نزلت تامة متكاملة . والشرك طارىء
على أهل الأرض عندما طال بهم الأمد ، وصعدوا يفوت ويمسوق
ونسرا بعد ذلك جاءت العقيدة السماوية لتحل محل الأوثان
وتزيل الباطل والأوهام ، وكان هؤلاء الاضنام قد أضلوا كثيراً .
قال تعالى : * ولا يفوت ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيراً ■ ولما
جاءت هذه العقيدة السمحة كانت بشارة لأهل الأرض لان من حقق التوحيد
دخل الجنة ، قال تعالى : * والذين هم بربهم لا يشركون ■ ومناسبة
هذه الآية أن الله سبحانه وصف المؤمنين السابقين الى الجنات بصفات
أعظمها الثناء عليهم بأنهم بربهم لا يشركون أى : شيئاً من الشرك في وقت
من الأوقات فان الايمان النافع مطلقاً لا يوجد الا بترك الشرك مطلقاً .
ولما كان المؤمن قد يعرض له ما يقدح في ايمانه بشرك جلي أو خفي نقى
عنهم ذلك ومن كان كذلك فقد بلغ من تحقيق التوحيد النهاية وفاز بأعظم
التجارة ودخل الجنة بلا حساب ولا عقاب . قال لابن كثير ■ " والذين
هم بربهم لا يشركون " أى ■ لا يعبدون معه غيره بل يوحدونه ويعلمون
انه لا اله الا الله أحداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وانه لا نظير له
ولا كفوء له ، ويعلم ان كل شيء انما يصدر عن قضاء الله وقدره فالشقي
من شقى في بطن امه والسعيد من سعد في بطن امه رفعت الاقلام
وجفت الصحف .

(١) سورة المؤمنين : الآية " ٦١ "

(٢) كتاب التوحيد ■ تفسير الميزان الحميد : ص ١٠١

(٣) تفسير ابن كثير : ٢٤٨/٣ ط عيسى البابي الحلبي وأولاده

- وهذا يبين من قوله تعالى : * ولقد بعثنا في كل قرية رسولا أن اهدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله . ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين *
- (١)
- وقال عز وجل : * ان تحرض على هواهم فان الله لا يهدي من يضل ومالهم من ناصرين * . قال ابو بكر محمد بن الحسن الأجرى بعد سرد الأبيات : كل هذا يبين لكم الرب عز وجل به ان الانبياء انما بعثوا مبشرين ومنذرين وحجة الله على الخلق فمن يشاء الله له الايمان آمن ومن لم يشأ الله له الايمان لم يؤمن قد فرغ الله عز وجل من كل شيء قد كتب الطاعة لقوم وكتب المعصية على قوم ويرحم أقومنا بعد معصيتهم اماء فيتوب عليهم وقوم لا يرحمهم ولا يتوب عليهم لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . قال ابن تيمية : واذا عرفت حكمة الرب وعدله تبين أنه انما يرسل الرسل الذين اصطفاهم لرسالته واختارهم لها لاقامة الحجج على الناس كما قال الله بصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس * وكما قال لموسى عليه السلام : * وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى * وأنه اذا بلغ الرسالة وقام بالواجب وصبر على تكذيب المكذبين وأذاهم كما قضت به السنّة في الرسل الى سائر ما أخبر به من أحوال الرسل ، والرسل صادقون صدقون يخبرون بالحق . ويأمرون بالعدل ويدعون الى عبادة الله وحده .
- (٢)
- (٣)
- (٤)

(١) سورة النحل : الآية " ٣٦ " .

(٢) سورة النحل : الآية " ٣٧ " .

(٣) كتاب الشريعة للأجرى : ص ١٦٧ .

(٤) كتاب : الشهوات لابن تيمية ص ٩٩ ، ط ١٣٤٦ هـ .

- لا شريك له . أقول وبالله التوفيق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم قاموا بالتبليغ على أتم وجه وأكملهم فهم مأمورون بالتبليغ والهداية التي هي هداية : ارشاد وتوجيه فقط . كما قال تعالى : ﴿ انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ . قال ابن القيم : جمع المنتسبين الى العلم من أصحاب مالك وأحمد والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم يقطعون بأن الله يهذب بعض أهل الذنوب بالنار ويعفو عن بعضهم . قال الجويني : اعلم وفقك الله تعالى لرضائه ان كتاب الله المزيراشتمل على أي دالة على تفرد سبحانه بهداية الخلق واذلالهم والطبع على قلوب الكفرة منهم . وهي نصوص لا يبطال مذاهب مخالفي أهل الحق ، ونحن نذكر فرضنا من آيات الهدى والضلal ثم نتبعها بالآي المحتوية على ذكر الختم والطبع فمما يحظم موقعه عليهم قوله تعالى : ﴿ والله يدعو الى دار السلام ويهدي الله من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأن مايصعد الى السماء ﴾ . وقال أيضا : ﴿ من يهدي الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ﴾ .
- الهدى في هذه الآيات لا يتجه حمله الا على خلق الايمان ، وكذلك لا يتجه حمل الأضلال على غير خلق الضلال ، ولسنا ننكسر

- (١) كتاب : الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد للجويني ص ٣١٠ .
- (٢) سورة يونس : الآية " ٢٥ " .
- (٣) سورة القصص : الآية " ٥٦ " .
- (٤) سورة الانعام الآية " ١٢٥ " .
- (٥) كتاب الارشاد للجويني : ص ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ .

١٧٨٨

- ورود لفظ الهداية في كتاب الله عز وجل على غير المعنى الذي رماه ،
 فقد يرد والمراد به الدعوة قال تعالى : ■ وانك لتهدى المسى (١)
 صراط مستقيم ■ وقد ترد الهداية المراد بها الارشاد للمؤمنين الى
 مسالك الجنان والطريق المقضية اليها يوم القيامة ، قال تعالى :
 * فلن يضل أعمالهم سيهديهم ويصلح بالهم ■ فذكر الله تعالى (٢)
 المجاهدين في سبيله وعنى بهم المهاجرين والأنصار ثم قال :
 ■ سيهديهم ويصلح بالهم ■ فينبغي حمل الآية على ما ذكرناه ،
 وقال تعالى في الكفار : * فاهدوهم الى صراط الجحيم ■ (٣)
 سماء ■ فاسلكوا بهم ، والمعنى قوله تعالى : * واما شعور فهديناهم
 فاستحبوا العمى على الهدى ■ أى : على ما دعوا اليه من الهدى (٤)
 يقول الامام الجويني : انما أشرنا الى انقسام معنى الهدى والضلال
 ونحيطوا طما بأننا لا ننكر ورود الهدى والضلال على غير معنى
 الخلق ولكننا خصصنا بالآى التي صدرنا الفصل بها ولا سبيل الى حطها
 على الدعوة فانه تعالى فصل بين الدعوة والهداية فقال : * والله يدعو
 الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ■ فخصص الهداية
 وعم الدعوة وهذا يقتضى ما استدلت به من الآيات ولا وجه لحطها على
 الارشاد الى طريق الجنان فان الله تعالى خلق الهداية بمشيتها

-
- (١) سورة الشورى : الآية " ٥٢ " .
 (٢) سورة محمد : الآية " ٤ " .
 (٣) سورة الصافات : الآية " ٢٣ " .
 (٤) سورة فصلت : الآية " ١٧١ " .

وارادته واختياره . وكل من يستوجب الجنان فحتم على الله عنده
المعتزلة أن يدخله الجنة وقوله تعالى : * فمن يرد الله أن يهديه
يشرح صدره للإسلام ■ فصرح بأحكام الدنيا وشرح الصدور وخرجها
وذكر الاسلام من أصدق الآيات على ما قلته .

أقول والله التوفيق : لا يجب على الله سبحانه وتعالى شيء
الا ما أوجب على نفسه تفضيلاً منه كما جاء في الحديث الصحيح : " ما
حق الله على العبيد وما حق العبيد على الله " فذلك حق أوجه على
نفسه . وأما آيات الطبع والختم فمنها قوله تعالى : * ختم الله على
قلوبهم ■ وقال جل ذكره : * بل طبع الله عليها بكفرهم * (٢)
وقال أيضاً ■ وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرا ■ وقوله تعالى : ■ وجعلنا قلوبهم قاسية * .

يقول الجويني : وقد حارت المعتزلة في هذه الآيات واضطربت
لها آراؤهم فذهبت طائفة من البصريين الى حملها على تسمية الرب تعالى :
الكفرة بهذا الكفر والضلال ، قالوا : فهذا معنى الطبع ولا خفاء في
سقوط هذا الكلام . فان الرب تعالى شدد بهذه الآيات وأنها بها
من اقتداره واقتداره على ضائر المباد واسرارهم ومن ان القلوب بحكمه
يقلبها كيف يشاء وصرح بذلك في قوله تعالى : * نقلب أفئدتهم
وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة * .

(١) سورة الانعام : الآية " ١٢٥ " .

(٢) سورة البقرة : الآية " ٧ " .

(٣) سورة النساء : الآية " ١٠ " .

(٤) سورة الانعام : الآية " ١١ " .

الحمد لله / ٥ / ١٤١٨

فكيف يجاز حمل هذه الآيات على تسمية وتلقب وكيف
يسوغ ذلك للهب ؟ قال محمد الغزالي : في كتابه عقيدة المسلم في
الكلام على قوله : ■ يضل من يشاء ■ : يقول الخطب في ذلك
سهل كذلك ولن نذهب في بيانه الى أبعد من كلام الله لمن شاء ان
(١) يفهم ■ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ■ ونحن نجد أن
اطلاق المشيئة في آيات تفيده آيات أخرى يذكر فيها الاختيار الانساني
صريحاً : أي : ان اضلال الله لشخص معناه ان هذا الشخص
آثار الخي على الارشاد فأقره الله على مراده وتم له ما ينبغي لنفسه ،
■ فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ■
وانظر الى قيمة التنويه بالاتجاه : البشري المعتاد ، قال تعالى :
(٢) ■ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ■ ويصع غير سبيل
المؤمنين قوله ماتولى ونصله جهنم ^{وساء مكرها} ■ فهل بقي غرض في اطلاق
المشيئة لا ان معنى قوله ■ يضل من يشاء ■ لا يعتمد قوله :
■ وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ■
وكذلك الحال في ■ يهدي من يشاء ■ انظر الى قيمة الارادة
الانسانية في قول الحق وهو يتكلم من ارادته ، ■ قل ان الله يضل
من يشاء ويهدي اليه من اناه ■ الذين آمنوا وتطمأن قلوبهم بذكر الله
الا بذكر الله تطمئن القلوب ■ .

(١) كتاب عقيدة المسلم للشيخ محمد الغزالي : ص ٨٨ - ٨٩

(٢) سورة الرعد بالآية ٢٨ المائدة ١٥٧

٤٨ سورة الرعد الآية
٤٦ - ٤٧ سورة النقرة الآية
٤٨ سورة القمر الآية

فهو يهدي اليه من أناب : ■ ان الله لا يهدي القسوم
 الفاسقين ■ اجعل أيها المسلم هذا النور بين يديك وسر في نوره
 بين شتى السور فلن تجد في دين الله قلقا أو اضطرابا وانما القلق
 والاضطراب في قول الحقي وقلوب الغافلين ، ثم يعترض فضيلة
 الشيخ سؤالا فيرد عليه ويقول ■ مع أنه لا حرج له فنحن نتبرع بالاجابة
 ■ . أما السؤال نفسه يدور حول حدود الارادة الدنيا والعلينا
 في الأعمال ■ ويقول الشيخ أن سبب اجابته عن هذا السؤال كسي
 يظهر السر في نسبة الهداية والاخلال تارة الى الله عز وجل وتارة
 للانسان ، ويضرب لذلك مثلا بما يفعله الفلاح في حقله انه يلقى
 البذور ويتممه بالسقي وعلى الله الاتبات والاشارة فيستطيع ان تسمى
 الفلاح زارعا وأنت صادق لقياه بالسبب ، وتستطيع ان تسمى الحق
 سبحانه زارعا لقياه بالعمل : * افرايتم ما تعبدون انتم تزعمونه أم
 نحن الزارعون لو نشاء لجملائه حطاما ■ فما للانسان في سميه مثل
 ما للفلاح في زرع . فزرع عرك ان شئت خيرا فان يد القدرة سوف تنميه
 لك ورعا يانعا أو لا زرع ان شئت شرا فان يد القدرة تنميه شوكا رائعا .
 ■ وقل اصلوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون * . (١)

أقول وبالله التوفيق : لاشك أن الأمر كله لله وان قلوب
 العباد يقلبها الرب سبحانه كيف يشاء . ولذلك كان من دعائهم
 صلى الله عليه وسلم : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " . (٢)

(١) سورة :

(٢) كتاب الايمان لابن شيبة المصنف ص ١٧ .

١ - سور المائدة (١١٥)

- (١) أخرج ابن أبي شيبة في كتاب الايمان : حدثنا أبو معاوية عن الاعشى عن أبي سفيان عن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " .
- (٢) قالوا : يا رسول الله آتينا بك وما جئت فهل تخاف علينا ؟ قال : نعم . ان القلوب بين اصبغين من أصابع الله بقلبها . وقال أيضا : حدثنا معاذ بن معاذ أنبأنا أبو كعب صاحب الحريري أنبأنا شهر بن حوشب قال : قلت لام سلمة : يا أم المؤمنين ما كان دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك ؟ فقالت : كان أكثر دعائه : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " . قلت : يا رسول الله ما أكثر دعائك : " ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ؟ قال : يا أم سلمة ليس من أدبي الا وقلبه بين اصبغين من أصابع الله ماشاء أقام وما شاء أزاغ .
- (٣) قال صاحب كتاب فتح المجيد : العبد وان كانت له شبهة فشيئته تابعة بشبهة الله ولا قدرة له على أن يشاء شيئا الا إذا كان الله قد شاء . كما قال تعالى : ■ لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين ■ .
- (٤) قال صاحب كتاب فتح المجيد : العبد وان كانت له شبهة فشيئته تابعة بشبهة الله ولا قدرة له على أن يشاء شيئا الا إذا كان الله قد شاء . كما قال تعالى : ■ لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين ■ .

- (٢) كتاب الايمان لأبي شيبة الميمني : ص ١٧
- (٢) الحديث موقوف صحيح كما قال الألباني في تعليقه على كتاب ابن أبي شيبة .
- (٣) صحيح الاسناد على شرط مسلم وأخرجه أحمد : ٢٥٧/٣ ، من طرق أخرى عن الاعشى والترمذي : ٢٠/٢ عن أبي معاوية به وقال : حديث حسن ■ وزاد في آخره كيف يشاء .
- (٤) كتاب فتح المجيد شرح كتاب التوحيد : ص ٤١ تأليف الشيخ عبد الرحمن آل الشيخ .

وقوله تعالى : ﴿ ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان عليما حكيمًا . وفي هذه الآيات والأحاديث الرد على المعتزلة القدرية الذين يثبتون للبعد شبهة تخالف ما أراده الله تعالى من المبدأ وشاء تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، فهو القاهر لخلقه والمخالص لهم في صفاته وأفعاله . ان من يتحقق لديه من صفات الله تعالى انه مخالف للحوادث ومنزه عن مشابهتها تنزيها تاما ثم يلاحظ تأكيد هذه الحقيقة من خلال اسماء الله الحسنى المأثورة التي تعود الى مخالفة تعالى للحوادث فيتميز معنى اسماء الله " السلام " والقدوس " والغني " " والمصدق " " والأول والآخر والباقي " فانه لا يمكن أن يقع في خطأ تشبيهه جل و علا بمخلوقاته ، أو تشبيه مخلوقاته به . . .

أقول وبالله التوفيق : كل المسلمين يحملون ان الله سبحانه وتعالى نفى أن يكون لغيره ملك وذلك في قوله تعالى : ﴿ لا يملكون مقال ذرة في السموات ولا في الارض ومن لا يملك هذا المقدار فليس بأهل أن يدعى . قال ابن تيمية : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون ، فنفى ان يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً لله ،

(١) عقيدة السلم : ص ٢٠٠ ، ٢٠١ ط ١ ، عبد الرحمن حينكه السيداني .

(٢) سورة سبا : الآية ٢٣ .

(٣) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد : ص ٢٨٨ - ٢٨٩

ولم يبق الا الشفاعة فيمن أنها أدلتفع الا لمن أذن له الرحمن كما
 قال : ■ ولا يشفعون الا لمن ارتضى ■ فهذه الشفاعة التي يظنها
 المشركون هي : منية يوم القيامة كما نفاها القرآن وأخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم انه يأتي فيسجد لربه بحبده لا يبدأ بالشفاعة أولا ثم يقال
 له ارفع رأسك واشفع تشفع الى آخر الحديث المعروف .

ومعنى كلام ابن تيمية : القسط بكسر القاف هو : النصيب من
 الشيء وذلك في قوله : " وماله فيها من شرك " أى : ما لمن تدعونه
 من الملائكة وغيرهم فيها إلى : في السموات ولا في الارض عن شرك
 ومن ليس بمالك ولا شريك للمالك فكيف يدعى من دون الله : قوله : أو
 أن يكون عوناً لله ، ذلك في قوله : ■ وماله منهم من ظهير ■
 أى : ماله من تدعونهم عون . وعلى أية حال فجملة الشروط التي لابد
 وان يكون أحدها في المدعو أربعة حتى يقدر على اجابة من دعاه .
 الأول : الطل ونفاه سبحانه بالآية التي قدمت وهي قوله : * لا يملكون
 مثقال ذرة في السموات ولا في الارض .

(٢) الثاني : اذا لم يكن مالكا يكون شريكا للمالك فنفاه أيضا
 بقوله : ■ وماله فيها من شرك ■ .

الثالث : اذا لم يكن مالكا ولا شريكا للمالك فيكون عوناً
 ووزيراً فنفاه بقوله تعالى : * وماله منكم من ظهير * .

(١) سورة الأنبياء : الآية " ٢٩ " .

(٢) تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ٢٩٠

(٣) سورة سبأ : الآية (٢٣) .

- الرابع ■ اذا لم يكن مالكا ولا شريكا ولا عونا فيكون شفيعا
 فنفي سبحانه الشفاعة عنه الا بأذنه فهو الذي يأذن للشافع ابتداء
 فيشفع ، فنفي هذه الأمور بطلت دعوة غير الله ان ليس عند غيره
 من النفع والضرر ما يوجب قصده بشي من العبادة كما قال تعالى :
 (١) ■ واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم
 وهم لهم جند محضون ■ وقال جل ذكره : ■ واتخذوا من دونه
 آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون انفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون
 موتا ولا حياة ولا نشورا ■ .

وهذه الآيات المعنى المراد من ايرادى لها بين منها نصا
 ومعنى ، وأرجو أن اكون قد أعطيت عرضا كافيا لهذا الموضوع الأنف
 الذكر والذي بينت فيه انفراد الله بصفاته وأفعاله وشيئته وان العبد أضعف
 من أن يكون سائلا او شريكا او مميئا أو شفيعا الا بأذنه تعالى الله عن
 الاعتقادات الفاسدة علوا كبيرا ، ونود أن تبين هنا ان التكليف عملية
 وعملية كما قال الشيخ محمود شلتوت حيث قال : للانسان قوتان
 أحدهما : نظرية وكمالها في معرفة الحقائق على ما هي عليه ■
 والأخرى : عملية وكمالها في القيام بما يتنفي من الشئون في الحياة ■
 وقد قرر الاسلام هذا الهدأ أساسا لسعادة الانسان في الدنيا والآخرة
 كما جاءت تكاليفه نوعين منها ما يطلب علما ومنها ما يطلب عملا ونسرى

(١) سورة يونس : الآيات - ٧٥ = ٧٦ .

(٢) سورة طه : الآية ٢ .

ذلك واضحا جليا في هذه الكثرة من الآيات القرآنية التي تجمع بين
الايان والعمل وترتبط بينهما النجاة والسعادة . من عمل صالحا
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحبه حياة طيبة . ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا . والعصر ان
الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات .

وقد اصطلح العلماء على تسمية التكليف التي تتطلب علما
" بالمقائد " أو اصول الدين كما اصطلحوا على تسمية التكليف التي
تتطلب علما " بالشريعة " أو الفروع . ولما كانت الحقائق التي يمكن
ان يعملها الانسان كثيرة وكان أكثرها لا يتصل من قريب بالسعادة التي
يقصدها الشارع قضت الحكمة ان يبين للناس ما يجب عليهم ان يؤمنوا به
في سبيل الحصول على تلك السعادة وذلك عند التحقيق يرجع إلى
الأصول التي اشتركت فيها المقائد المساوية جميعها من الايمان بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .

أقول وبالله التوفيق : هذه الأمور أتفقت عليها الشرائع
السوية كلها وحددها الشارع وطلب من الناس الايمان بها فلا يطلب
منه أن يقوم بعمل ما قبلها أى : قبل الايمان بها والايمان كما هو معروف
هو : الاعتقاد الجازم المطابق للواقع من دليل ، يقول محمود شلتوت :
ومن الواضح ان هذا الايمان لا يحصله كل ما يسمى دليلا وانما يحصله
الدليل القاطع الذي لا يعتريه شبهة ، وهذه النبهة ندرك أن
المقيدة الإسلامية جلت محل الكفر والشرك بالله وأن الكتب المنزلة
بينت ما يجب ببيانها وبلغت الرسل الأوامر والنواهي على أكمل وجهه .

كما قال صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع آخر حجة حجها :
" اللهم اشهد هل بلغت ، وقد شهد الله له بالتبليغ في قوله :
■ فتول عنهم فما أنت بملوم ■ والشرائع متفقة كما قدمت على ما يتعلق
بالمقائد . .

ونلاحظ هنا ان الذين وقع بينهم بعض الخلافات سواء في اسماء
الله أو صفاته أو أفعاله متفقون أيضا على تنزيه الله وان اختلفت الافهام
فالمقصد واحد وهو : تقديمه تعالى وتنزيهه عن النقائص فمن
أول ~~بعض~~ الصفات أو الأسماء فذلك فرارا من التشبيه ومن أثبتها
فرارا من التعطيل . وان كان الصواب اثبات ما أثبتته الله لنفسه ،
ونفي مانقاه عنها .

وهنا ننهي هذه الكلمة بعد أن بينا كيف حلت العقيد محل
الشرك . ونبدأ بالفقرة الثانية لتنتفي فيها مانقاه الله في كتابه العزيز
ما اتخذ الكفار من تحریم ما أحل الله وتحليل ما حرم افتراء عليه
سبحانه وتعالى ■ ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال
وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ■ وأول هذه التشريعات الشيطانية
التي جاءوا بها من وحيه ما جعلها الله سبحانه وتعالى وما أمر بها ولا
أقرها هي : البهيرة .

١- سورة الزمر مائت الآية ٥٤

٢- سورة الشرح الآية ١١٦

مجلد

باب البحيرة والمائية والوصيلة والحلم

البحيرة

- (١) قال الرلقب الأصفهاني في بحر أصل البحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير ، هذا هو الأصل ، ثم اعتبرتارة سعة المعايمة ، فيقال : بحر كذا أو سعة سعة البحر تشبيها به ومنه بحر البحر شققت أنه شقا واسعا ومنه سميت البحيرة قال تعالى : ■ ما جعل الله من بحيرة ■ وذلك ما كانوا يجعلونه بالناقة اذا ولدت عشرة أبطن شقوا أنها فيسيبونها فلا تركب ولا يحمل عليها وسوا كل متوسع في شيء بحرا حتى قالوا فرس بحر باعتبار سعة جريه ، وللمتوسع في علمه بحر وقد تبحر أى : توسع في كذا ، والتبحر في العلم التوسع ، واعتبر من البحر تارة ملوحة فقيل ماء بحراني ، أى : ملح . وقال بعضهم : البحر يقال في الأصل للماء الملح دون المذب وقوله تعالى : ■ البحران هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ■ انما سمي المذب بحرا لكونه مع الملح كما يقال للشمس والقمر x قران . وقيل للسحاب الذى كثر ماؤه : نبات بحر ، وقوله تعالى : ■ ظهر الفلج في البر والبحر ■ قيل اراد في البوادي والارياف لافيا بين الماء وقولهم لقيت ■ صحرة ، بحرة ، أى : ظاهرا .

(١) مفردات الراغب في غريب القرآن : ص ٣٧ ، ط / الاخيرة .

١- حرم الماء لذة الرب ١٢

٢- حرم قتل الطير ١٢

٣- حرم الرجم الرب ٤١

حيث لاشي " يحتمره .

- أقول هالكه التوفيق : أكثر ما رأيت من المفسرين وكتب الفلسفة
 حاصل بينهم الاتفاق على هذه المادة أن أصلها التوسع وتستعمل فسي
 أشياء من ضمنها : شق اذن الدابة وهو : المطلب عندى باهراد هذه (١)
 المادة ، قال ابو حيان : البحيرة فعيلة بمعنى مفعولة كالنطيحة بمعنى
 المنطوحة قال أبو عبيدة : هي الناقة اذا انتجت خمسة أبطن فسي
 آخرها ذكر شقوا أذننها وخلقوا سبيلها ، لا تركب ولا تحلب ولا تطرد عين
 ماء ولا مرضى . وروى نحوه عن ابن عباس ، الا أنه لم يذكر عنه آخرها (٢)
 ذكر . وقال الشوكاني : والبحيرة فعلة بمعنى مفعولة فمرفها بها عسرى
 به البحر وغيره . وبهذا القول أيضا قال ابن جرير الطبرى وفي الصحيح
 من سميد بن المسيب : البحيرة هي : التي يصب نهرها فلا يحلبها (٣)
 أحد من الناس . وهكذا قال القرطبي في كلامه على هذه الآية فنقل كلام
 الطبرى بالحرف وأورد ما رواه سميد بن المسيب في معنى البحيرة الا أن
 القرطبي قال : وقيل : البحيرة لغة هي : الناقة مشقوقة الأذن يقال :
 بهرت اذن الناقة أى : شققتها . شقا واسما وهذا في رأي راجع
 الى أصل المادة كما بينت آنفا .

-
- (١) تفسير البحر المحيط لابن حيان : ٢٨/٤ - ٢٩ .
 (٢) تفسير الشوكاني المسمى فتح القدير : ٧٧/٢ .
 (٣) تفسير ابن جرير الطبرى : ٣٣٧/٦ ط / الثانية .
 (٤) تفسير القرطبي : ٣٣٥/٦ .

قال الشاعر :

محرمه لا يطعم الناس لحمها

ولا نحن في شيء كذاك البعائر

أقول والله التوفيق : ظاهر كلام القرطبي انه جعل هذه الفعلية

التي تعمل للناقة هي : أصل هذه المادة وليس كذلك بل الأصل هو : كما

يبين الراغب مفرداته ، وأبو حيان في البحر ، وابن جرير الطبري فسي

(١) تفسيره وقد تقدم هذا كله قبل قليل . وقال في تفسيره : كانوا اذا ننتجت

الناقة عشرة بطون شقوا أذنبا نصفين طولاً فهي محورة وذلك كله ضلال

أقول والله التوفيق : اذا كان وقع بعض من الخلاف الطفيف

في أصل هذه المادة ومشتقاتها فكذلك وقع الخلاف في مفردات هذه الآية

الكريمة من سورة " المائدة " وأنا اتبع ذلك وابن الراجح فيه عندى بعد

الاطلاع على الاقوال وأدلتها من ذلك قوله " أجمل الله " جعل

هنا أكثر المتعرضين للآية على أنها بمعنى : سى قال الطبري : جعل

هنا بمعنى : سى ، كما قال تعالى : ﴿ انا جعلناه قرآنا عربيا ﴾ ،

أى : سمناه والمعنى في هذه الآية : ماسى الله ولا سن ذلك حكما

ولا تعبد به شرعا بيد أنه قضى به علما وأوجده بقدرة خدقا فان الله خالق

كل شيء من خير وشر ونفع وضر وطاعة ومحصية وهو قول القرطبي والشوكاني :

قال عبد الرحمن الثعالبي في تفسيره : " وجعل في هذه الآية لا يتجه أن

يكون بمعنى خلق ولا بمعنى صير وإنما هي بمعنى : ماسن ولا شرع ،

(١) الجواهر الحسان في تفسير القرآن : ٤٩٢/١ لعبد الرحمن الثعالبي

- (١) قال جار الله ابو محسود في كتابه الكشف : " ما جعل الله بحملى :
 ما شرع ذلك ولا أمر بالتحجير والتسيب وغير ذلك ولكنهم بتحريمهم ما حرموا
 (٢) على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون " قال الحافظ ابن كثير في تفسيره :
 فأما البحيرة فقال علي بن طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما هي : الناقة
 اذا انتجت خمسة أبطن ، قلت : قد تواترت أخبار المفسرين في تفاسيرهم
 (٣) على هذا المعنى . قال ابو حيان قال ابو صيدة هي : الناقة اذا انتجت
 (٤) خمسة أبطن ، وقال ابن جرير : البحيرة وهي : التي يمنع درهما
 فلا يملكها احد من الناس .

أقول وبالله التوفيق : الظاهر ان العرب كانوا يختفون نسي
 الطريق التي كانوا يفعلون في هذه العادة السيئة التي جعلوها عبادة
 كالنذر في الاسلام والعتق فيه قال ابن جرير : وأما كيفية عمل القيم في ذلك
 فلا علم لنا به وقد وردت الاخبار بوصف عملهم ذلك على ما قد حكينا وفيه
 ضائر الجهل بذلك اذا كان المراد من علم المحتاج اليه موصل الى
 حقيقة وهو ان القيم كانوا يحرصون من أنعامهم على انفسهم ما لم يحرمه الله
 ابتاعا منهم خطوات الشيطان فويعهم الله تعالى بذلك وأخبرهم ان كل
 ذلك حلال ، فالحرام عندنا من كل شيء " ما حرم الله تعالى على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم والحلال كذلك . وقد اختلف أقوال أهل العلم
 في المعنى " بالذين كفروا " في هذا الموضوع ، والمراد بقوله : * وأكثرهم
 لا يعقلون * .

-
- (١) الكشف عن حقائق عوام التنزيل : ٦٨٥/١ .
 (٢) تفسير ابن كثير : ٢/١ .
 (٣) تفسير البحر المحيط لابي حيان : ٢٨/٤ - ٢٩ .
 (٤) تفسير ابن جرير الطبري : ٢٢٨/٦ .

- (١) قال ابن جرير : وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الممنين بقوله : ■ ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ■ الذين يحرروا البحائر وسيوا السوائب ووصلوا الوصائل ، وحوا الحامي مثل عمرو بن لحي وأشكاله من سنوا لأهل الشرك السنن الرديئة وغيروا دين الله دين الحق . وأضافوا اليه تعالى انه هو الذي حرم ما حرّموا وأحل ما أحلوا افتراء على الله الكذب وهم يعلمون واغتلا فاعليه الافك وهم يعلمون فكذبهم الله تعالى في قلوبهم ذلك ،
- (٢) أقول وبالله التوفيق ■ اذا كنت بهت جانبا من العادات الجاهلية التي اتخذها الكفار تشريعا يحلون به ما حرم الله ، ويحرّمون ما أحلّ افتراء عليه وبالأخص ما يتعلق " بالبحيرة من ذلك " فان هذه الآية الكريمة من سورة المائدة صدرت بهذا ذكر السائبة ، والوصيلة والحام فينبغي ايضاح ما قام به الكفار من عادات نحوهم فهم مثل البحيرة من ناحيتي الاعتقاد والمادة والان نجعل القول فيهم في هذا المقام حسب تعاريف العلماء .
- (٣) قال ابو حيان : السائبة فاعلة من ساب اذا جرى على وجهه يقال ■ ساب الماء وسابت الحية . وقيل هي ■ السببة اسم الفاعل بمعنى المغمول نحو قولهم : عشية راضية أي ■ مرضية . قال أبو عبيدة : كان الرجل اذا قدم من سفرا ونذر نذرا أو شكر نعمة سيب بصيرا فكان

- (١) المصدر السابق : ٩٢/٧ .
 (٢) ابن جرير الطبري : ٩٢/٧ .
 (٣) البحر المحيط : لابي حيان ■ ٢٩/٤ .

بمنزلة البحيرة في جميع ماحلوا لها ، وقد قال مجاهد : تل البحيرة :
 (١) ماينتج السائبة قال الشافعي : كانوا يبحرون البحائر ويسبون السوائب
 ويوصلون الوصيلة ويحمون الحامي على غير معان . سمعت كثيرا من طوائفهم
 يحكون فيه فتجتمع حكاياتهم على ان ماحكوا منه عندهم من العلم المصام
 الذي لا يشكون فيه ولا يمكن في مثله الغلط لأن فيها ذكروا أنهم سمعوا
 عوامهم يحكون عن عوام من كان قهلبهم فكان ما حكوا مجتمعين على حكاية
 أن قالوا : " البحيرة " الناقة تنتج بطونا فيشقي مالكةا اذنهها
 ويغلي سبيلها ويجلب لبنها في الأبطح ولا يستجيزون الانتفاع بها
 ثم زاد بعضهم على بعض ، والسائبة العبد يمتقه الرجل عند
 الحادث مثل الهر من المرض أو غيره من وجوه الشكر ويقول : قد أعتقتك
 سائبة ولا ولا ، لنا عليك ولا ميراث يرجع منك ليكون أكل لتبرنا فيك
 وقال في أحكام القرآن : ولما كان المتق لا يقع على البهائم رد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ملك البحيرة والوصيلة والحام الى ملكه وأثبت المتق
 وجعل الولاء لمن أعتق ، والبحر أيضا : ١٠١ يصيب الأهل من كثرة
 شرب الماء ، ومنه قول الشاعر :

لا ملطنتك وسحالا تفارقسه

كما يحر بحمي الميسم البحر

(٢) قال ابن جرير بنحو الذي قلنا في البحيرة جاء الخبر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وساق بسنده عن أبي الأحوص عن أبيه قال : دخلت

(١) أحكام القرآن للشافعي ١ ص ١٤٣/١

(٢) تفسير ابن جرير الطبري : ٨٦/٧ - ٨٧ .

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : رأيت اهلك الست تتجها
 مسلحة آذانها فتأخذ موسى فتجدها تقول هذه بحيرة وتشفق
 آذانها تقول : هذه حرام ؟ قال : نعم ، قال : فان ساعد الله
 أشد وموسى الله أحد كل مالك لك حلال لا يحرم عليك منه شيء ،
 قال الفخر الرازي : اعلم انه تعالى لما صنع الناس من البحث عن
 أمور ما كلفوا بالبحث عنها كذلك منهم عن التزام أمور ما كلفوا التزامها
 ولما كان الكفار يحرمون على أنفسهم الانتفاع بهذه الحيوانات وان كانوا
 في غاية الاحتياج الى الانتفاع بها . بين تعالى ان ذلك باطل فقال :
 ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام .

أقول وهالله التوفيق : قد تكلمت قبل قليل على معنى : ما جعل

- (١) الله وانها بمعنى : ما شرع وتزيد ذلك وضوحا هنا : قال الفخر :
 اعلم انه يقال فعل ، وعمل ، وطفق ، وجعل ، وانشا ، وأقبل وبعضها
 ام من بمعنى وأكثرها عموما . فعل لانه واقع على أعمال الجوارح وأعمال
 القلب أما انه واقع على أعمال الجوارح فظاهر وأما انه واقع على أعمال
 القلب فالدليل عليه قوله تعالى : لو شاء الله ما هدرنا من دونه من
 شيء نحن ولا آباؤنا الى قوله تعالى : كذلك فعل الذين من قبلهم
 وأما عمل فانه أخص من " فعل " لأنه لا يقع الا على الجوارح ولا يقع على
 الهم ، والعزم ، والقصد ، والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم :
- (٢)

(١) كتاب : الأم للشافعي : ١٨١/٦ ط ١

(٢) احكام القرآن للشافعي : ١٤٣/١ -

" نية المؤمن خير من عمله " جعل النية خيرا من العمل فلو كانت النية عملا لزم كون النية خيرا من نفسها ، وأما جعل فله وجوه .
 (١) أحدها : الحكم ، ومنه قوله تعالى : ■ وجعلوا الملائكة الذين هم رسلنا الرحمن انما ■ . وثانيها : ■ الخلق ومنه قوله : ■ وجعل الظلمات والنور ■ . وثالثها : ■ بمعنى التصير ومنه قوله : ■ انما جعلناه قرآنا عربيا ■ اذا عرفت هذا فنقول قوله تعالى : ■ ما جعل الله ■ أى : ما حكم ولا شرع ولا أمر به ، وقد ذكر الله سبحانه هنا امورا الأولى بالبحيرة وسيت معناها وحكمها وأنها : الناقة تشق أذنهما وتترك للطافوت وهذا لا يعرف له وجه سوى الحرية وأنه من أعمال المشركين التي حرمها الله وحذر منها بالاضافة الى ذلك التحريم والتشنيع لا معنى لها كما أشار الى ذلك ابن جرير ، قال ابن حجر في الفتح : والفعل لا يتناول القول حقيقة ويتناوله مجازا .

أقول وبالله التوفيق : قول الفخر الرازي ان فعل تتناول فعل الجوارح والقلب ليس على إطلاقه كما اشرفنا له آنفا .

الثاني : من هذه المسائل ، السائبة وقد بينتها لغة ومعنى .

والثالث : الوصلة وأكثر المفسرين على أنها الشاة تذكرا (١) وانثى قاله الزمخشري اذا ولدت الشاة انثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهتهم ذكرا وانثى ، قالوا : وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم ، هذا هو معنى الوصلة والشائع بين المفسرين بيد انه روى عن ابن عباس ان الوصلة في الابل ، وقال القرطبي : الوصلة ، الشاة اذا تمت

(١) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل : ج ١ / ٦٩٩

(٢) تفسير القرطبي : ٢ / ٥٠٩ - ٢٣٦ .

(١) عشرة أبطن ، وقال الراغب الأصفهاني في قول الله عز وجل " ولا وصيلة "

هو ان احدهم كان اذا ولدت له شاة ذكرا وانثى قالوا وصلت أخاها

(٢) فلا يذهبون أخاها من أجلها قال الحافظ ابن كثير : والوصيلة ، قال

علي بن أبي طلحة : عن ابن عباس هي : الشاة اذا انتجت سبعة أبطن

نظروا الى السابع فان كان ذكرا وانثى في بطن واحد استحيموا وقالوا :

وصلت اخت فحرمت علينا . رواه ابن أبي حاتم ، وقال عبد الرزاق :

انما مصر عن الزهري عن سعيد بن المسيب " ولا وصيلة " قال :

فالوصيلة من الابل ، وكذا روى عن الامام مالك بن أنس .

أقول والله التوفيق : هذه الخلافات لانجني من تحقيقها كثير

(٣) فائدة لذلك نكتفي بحزواقوال فيها الى اصحابها ، والاكترون كما

قدمت على ان الوصلة من الغنم كما قال الثعالبي في تفسير الجواهر

(٤) الحسان ، فقال : وعلى ان الوصلة في الغنم جاءت أكثر الروايات ،

قال السيد قطب عليه رضوان الله وعلى اية حال هناك روايات شتى مستن

تعريف هذه الانواع من الطقوس لا ترتفع على هذا المستوى من التصوير

ولا تزيد الاسباب محمولته على هذه الاسباب وهي كما ترى أوهم من

(١) مفردات الراغب في غريب القرآن ص ٥٢٥ .

(٢) تفسير ابن كثير : ١٠٨/٢ .

(٣) الجواهر الحسان في تفسير القرآن ١/٤٩٢ .

(٤) في ظلال القرآن ٢٠/٢٦ - ٢٦ .

ظلمات الوثنية المخيم ، وحين تكون الأوهام هي الحكم لا يكون هناك حد ولا فاصل وسرعان ما تتفرغ الطقوس ويضاف إليها وينقص منها بلا ضابط **III** الأوهام والأوهام وهذا هو الذي كان في جاهلية العرب والذي يمكن ان يحدث في كل زمان ومكان حين ينحرف الضمير البشري من التوحيد المطلق الذي لا منحرجات فيه ولا كلام ، والجاهلية فترة من الزمان ولكنها حالة في الوجدان ، فأما وجدانية واضحة تجمع كسل خيوط المشاعر والأفكار والاتجاهات والنشاط ، وأما وثنية في صورة من الصور لا ضابط لها ولا حدود لأن العقل البشري وحده لا يكفي اذا لم يكن الضابط العوزون في الضمير ، فالعقل يتأثر بالهوى كما نشهد في كل حين اذا لم يكن هناك ذلك الضابط العوزون ، الى أن قال سيد قطب ، اما الوصيلة فان بعض أهل اللغة ذكر أنها الانثى من الغنم اذا ولدت مع الذكر .

أقول . والله التوفيق : هذا يميز الأقوال التي سبق ذكرها واتفاقها على ان الوصيلة من الغنم ، وأرجو ان يكون هذا كافيا فسي بيانها وتصريفها ومعناها والله الموفق .

أما الحام فهو من الابل بلا شك وهو أيضا من الأنعام التي حرمت ظهورها كما قال الفخر الرازي ، وهو قول السدي ، وقس

(١) الراغب " ولا حام " قيل : هو الفعل اذا ضرب عشرة أبطن . كان

(٢) يقال : حمى ظهره فلا يركب . وقال ابن كثير في تفسيره وقال علي

(١) في ظلال القرآن : ٧ - ٢٥ - ٢٦

(٢) المفردات في غريب القرآن للأصفهاني ص ١٢٣ .

(٣) تفسير الحافظ ابن كثير : ١٠٩/٢ .

ابن ابي طلحة عن ابن عباس ، وأما الحام فالفعل من الابل اذا ولد
ولده ، قالوا : حمى ظهره فلا يحطون عليه شيئا ولا يجزون له شيئا
ولا ينمنونه من ماء ولا حمى وان كان الحوض لغير صاحبه . وقال ابن
وهب سمعت مالكا يقول : اما الحام فمن الابل كان يضرب في الابل
فاذا انقضى ضربه جعلوا عليه ريش الطواويس وسيوه وقد قيل غير ذلك في
تفسير هذه الآية . وقال سيد قطب : الحام الفعل من الابل كان
يضرب الضراب المحدود فاذا بلغ ذلك العدد يقال : حمى ظهره
فيترك فيسونه . الحامي . قال الشاعر :

حماها أبو قابوس في عز ملكه
كما قد حمى أولاد الفحسل

(١)

وهذا أيضا قول الطبري والشوكاني وغيرهما من المفسرين .
أقول وبالله التوفيق : بعد أن بينت معنى مفردات هذه الآية
من قوله عز وجل : * ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام *
يجدر بنا ان نتعرض لمعرفة أول من اتخذ هذه الطريقة الفاسدة الذي
تحمل وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة والبيان بالله تعالى .
وبعد معرفة ذلك والتأكد منه بما يدل عليه من نصوص محكمة نرجع بمعنون الله
الى الآية أيضا لنعرف ماذا أخذ العلماء منها وما الذي استتجوه من أحكام
على ضوء ما نصت عليه تصريحها أو تلويحها ، أما المسألة الأولى التي هي
أول من اتخذ هذه الفعلة الشنيعة فان العلماء اعطوا ذلك اهتماما

(٢)

- (١) لكبر جريمته ، فقد روى الامام البخارى قال : حدثنا موسى بن اسماعيل
حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب : قال البحيرة : التي يمنع بها للظواغيت فلا يحملها
أحد من الناس ، والسائبة كانوا يسيئون بها لآلئتهم لا يحمل عليها شي .
قال : وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رأيت
عروبن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان أول من سب السواحب " (٢)
- قال ابن كثير ورواه مسلم والنسائي من حديث ابراهيم بن سعد به ، ثم
قال البخارى وقال لي أبو الهيثمي أخبرنا شعيب عن الزهري قال :
سمعت سعيدا يخبر بهذا وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
نحوه ، ورواه ابن الهيثم ، عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الحاكم : أراد البخارى
أن يزيد بن عبد الله بن الهيثم رواه عن عبد الوهاب بن بخت عن الزهري
كذا حكاه أبو الحجاج المزي في الأطراف وسكت ولم ينهه عليه وفيما قاله
الحاكم نظر فان الامام احمد وأبا جعفر بن جرير رواه من حديث
الليث بن سعد عن ابن الهيثم عن الزهري نفسه والله أعلم ، ثم قال
البخارى : حدثنا محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرمانى حدثنا
حسان بن ابراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة ان عائشة رضي الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رأيت جهنم يحطم
بعضها بعضا ورأيت عمرا يجر قصبه في النار ، وهو أول من سب سبب (٣)

(١) صحيح البخارى : ٤٦/٦ .

(٢) تفسير ابن كثير : ١٠٧/٢ .

(٣) القصب بوزن قفل : اسم للأعماق كلها .

السوائب ، قال ابن كثير تفرد به البخاري ، وقال ابن جرير : حدثنا
هناد حدثنا يونس بن بكير حدثنا محمد بن اسحاق حدثني محمد بن ابراهيم

ابن الحارث عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول أكنم بن الجون " يا أكنم رأيتم عمرو بن لحي

ابن قمعة بن خندف يجز قصبه في النار فما رأيتم رجلا أشبهه برجل به

منك ولا بك منه " فقال : أكنم أتخشى أن يضرنى شبهه يا رسول الله (١)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الا انك مؤمن وهو كافر انه أول

من غير دين ابراهيم وحر البحرية وسبب السائبة وحى الحامي " قال

ابن كثير ثم رواه عن هناد عن عدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن

أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه أو مثله .

وقال الامام احمد : حدثنا عمرو بن مجمع حدثنا ابراهيم (٢)

عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم :

" ان أول من سبب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر وانسي

رأيت يجز أفعاله في النار " تفرد به أحد من هذا الوجه ، وقال :

عبد الرزاق : أنبأنا معمر بن زيد بن أسلم قال : قال رسول الله (٣)

صلى الله عليه وسلم : " اني لأعرف أول من سبب السوائب وأول من

غير دين ابراهيم عليه السلام قالوا : ومن هو يا رسول الله ، قال :

" رجل من بني مدلج كانت له ناقتان فجذع آذانها وحرم البانها

ثم شرب البانها بعد ذلك فلقد رأيت في النار وهما يعضانه بأفواههما

(١) تفسير ابن جرير الطبري : ٢٢٨/٦ .

(٢) مسند الامام احمد :

(٣) مصنف عبد الرزاق : ٢٦/٩ .

(١) ويطلبه بأخفافهما . فعصرو هذا هو . ابن لحي بن قعدة أحسن رؤسا خزاعة الذين ولوا البيت بعد جرحهم وكان أول من غير . بين إبراهيم الخليل و أدخل الأصنام إلى الحجاز ودعا الرعا إلى عبادتها والتقسيم بها وشرع لهم هذه الشرائع الجاهلية في الأنعام وغيرها كما ذكره الله تعالى في سورة " الأنعام " قال تعالى : ■ وجعلوا لله ماذرا أمسن الحرث والأنعام نصيبا ■

أقول وبالله التوفيق : هذه النصوص التي أوردت لبيان أول من فعل هذه الفعلة تختلف مراتبها اختلافا كبيرا فبعضها ثابت في الصحيح لا مطن فيه . والثاني منها ان لم يثبت إلى درجة حديث البخاري فملى الأقل يقوى بعضها بعضا فتصبح لجوعها دليلا قاطعا على أن هذا الرجل هو أول من دعا إلى هذه العبادة الوثنية الشنيعة ونضيف هنا إلى ذهن القاري الكرم أن حديث البخاري في هذا الموضوع والذي تقدم تقريره وجاء فيه : " رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيب السوائب وسحر البعائر " المرفوع منه قوله : " رأيت عمرو بن عامر فقط " كما نص على ذلك ابن حجر في الفتح . وقد أشار المناوي في قبض القدير شرح الجامع الصغير إلى أن الحديث متفق عليه (٣) من حديث أبي هريرة وإن الإمام أحمد أخرجه في مسنده كذلك .
والحديث أيضا له طريق أخرى من رواية عائشة في البخاري

(١) البخاري ■ ٤٦/٦ .

(٢) فتح الباري ■ ٢٨٤/٨

(٣) قبض القدير : ٩/٤ ط / الأولى .

الا أن روايتها في صحيح البخاري رأيتها بدون " كلمة " في " النار " وجميع تفسير الأربعة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب وقع فسي رواية الاساهيلي من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه بهذا الاسناد الا انه بعد ايراد المرفوع قال وقال : سعيد بن المسيب : الوصلة الناقصة الى آخره " فأوضح أن التفسير جميعه موقوف وهذا هو المعتمد ، قال ابن حجر وهكذا أخرجه ابن مردويه من طريق يحيى ابن سعيد وسعيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفصلا وقوله في المرفوع : " وهو اول من سب السوائب " زاد في رواية ابي صالح عن ابي هريرة عند مسلم " وبحر البحيرة وغير دين اساميل " وروى عبد الرزاق عن ميمر عن زيد بن اسلم مرسل " أول من سب السوائب عمرو بن لحي ، وأول من بحر البحائر رجل من بني مدلج جدع اذن ناقته وحم شرب لبنها والأول أصح والله أعلم .

أقول وبالله التوفيق : الأثر الذي نحن فيه رواه الطبراني باسنادين أولهما محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن أمين المصري وأبوه عبد الله بن عبد الحكم بن أمين الفقيه المصري ثقة مترجم له . في التهذيب ، وشعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهسي المصري ثقة وأبوه الليث بن سعد الامام الجليل القدر ، وابن الهاد هو يزيد بن الهاد منسوب الى جده وهو : يزيد بن عبد الله بن اسامة ابن الهاد " ثقة .

الاستناد الثاني

يونس هو : يونس بن عبد الأعلى الصدفي " ثقة " وعبد الله
يونس الكلاعي " ■ ■ " من شيوخ البخاري مترجم له في التهذيب ، وخبر
أبي هريرة هذا من طريق الليث بن سعد عن يزيد بن الهاد عن
ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رواه أحمد في المسند
رقم ٨٧٧٣ من طرق وأشار إليه البخاري في صحيحه ٤٦/٦ وذكره
ابن حجر في الفتح ٢١٤/٨ . وقد رواه قبل من طريق صالح بن
كيسان عن ابن شهاب عن سعيد ، ورواه أحمد قبل ذلك منقطعا رقم
٧٦٩٦ من طريق عبد الرزاق عن معمر وعن الزهري عن أبي هريرة .
وأما سلم فرواه في صحيحه ١٨٩/١٢ من طريق صالح بن كيسان عن
ابن شهاب عن سعيد وذكره ابن كثير : ٢٥٣/٣ في تفسيره وأشار
إلى أن ابن الهاد قد ثبت سماعه عن الزهري ولم يبين هو ما أراد أبو
الحجاج بما قال ولم يفسر الحافظ في الفتح كلام المزي ولم يتظـهـر
إليه ، وما قدمه من الكلام على هذه الآثار أرجو أن أكون قد بينت وما فيه
كفاية من النصوص المتعلقة بهذه الفعلة التي ضل فيها المشركون كثيرها
من أفعالهم القبيحة الشنيعة وإذا نظرنا قليلا إلى هذه الأفعال التي
ظلموا عليها يرجون بها التقرب إلى الباري جل وعلا وفكرنا مليا فلا
نجد لها مبررا يحفز على فعلها سوى ما يميله الشيطان على أوليائه
ومن هذه الزاوية ندرك أن الله سبحانه وتعالى لا يعيد إلا بما شرع
وإن العبادة لا تنفع إلا إذا وافقت الشرع السماوي فلم يكن الأمر فيها
متروكا للرأى ، ولا لما يصبوا إليه الانحياز ولا ما يستحسنه فقد يرى

حسنا ما ليس بالحسن والنص الشرعي هو الفصل في كل ما يأتي الانسـان
وما يدع والتشريع قد تم والوحي انقطع كما هو معروف فلا يتطلع الانسان
الى غير الموجود الا لغرض شبهه والموجود فيه الكفاية التامة .

١- ■ اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ■
وبعد هذا النص القرآني يتضح أن من زاد أو استزاد فقد ساهم في
التشويش على الاسلام وأهله ، نسأل الله العفو والعافية وأن نكون عند
أوامره ونواهيه انه سميع عليم .

والآن نبدأ في بيان النقطة الثانية التي استنتجها بعض العلماء
من هذه الآية الكريمة والتي ذكرت في مطلعها اني سأعرض لـ
دلت عليه الآية تصريحاً أو تلويحاً ، ونناقش ما عزي الى الامام ابي حنيفة
رضي الله عنه من تعلقه بهذه الآية في منع الاحباس ورد الأوقاف
بل نتبع نسبة القول اليه لمصرفة حقيقته والله الموفق والهادي الى
أقوم سبيل .

١- لسورة المائدة الآية ٣

مناقشة استنتاج أبي حنيفة من الآية

(١) أقول وبالله التوفيق : أن الأعلام لها حنيفة رضي الله عنه تعلق بهذه الآية في منع الإحساس ورد الأوقاف بحجة أن الله تعالى عاب على العرب ما كانت تفعل من تسبیب البهائم وحمایتها وحبس أنفاسها عنها وقاس على البحيرة والسائبة ، والفرق بین : ولوعد رجل السی ضیعة له فقال : هذه تكون حبسا لا یجتنی شرها ، ولا تزرع أرضها ولا ینتفع منها ینفع لجاز أن یشبه هذا بالبحيرة والسائبة وقد قال علقة لمن سأل عن هذه الأشياء ما یزید الا شیئا کان من عمل الجاهلیة وقد ذهب وقال نحوه ابن زید وجمهور العلماء علی القول بجواز الإحساس والأوقاف ما عدا أبي حنيفة وأبي یوسف وزفر ، وهو قول شریح الا أن أبا یوسف رجع عن قول أبي حنيفة فی ذلك لما حدث ابن علیة عن ابن من نافع عن ابن عمر انه استأذن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی أن یتصدق بسبعة من غیر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم : " احبس الاصل وسبل الشجرة " وبه یحتج کل من أجاز الإحساس وهو حدیث صحیح قاله ابو عمر ، وأیضا فان المسألة اجماع من الصحابة وذلك أن أبا بکر وعمر وعثمان وعليها وعائشة وفاطمة ، وعمر بن العاص وابن الزبیر وجابر بن کلهم وقفوا الأوقاف بمكة والمدینة وهي معروفة مشهورة وروی أن أبا یوسف قال لمالك بحضرة الرشید : ان الحبس لا یجوز . فقال له مالك هسذه أحباس رسول الله صلی الله علیه وسلم بخیره وفدك ، وأحباس أصحابه ،

(١) تفسیر القرطبی : ٢٣٨/٦ / ط وزارة التعلیم والتریة بصر.

٥- صلیح الجامع الصغیر ١/ ١١١ والنبأ ٥/ ١٤

والسائی ٦/ ٢٠٠ والله ما جده ٨١١/ ٥

١٢٩٧

وأما ما احتج به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه لأن الله سبحانه إنما عاب عليهم أن تصرفوا بمقولهم بشير شرع توجه اليهم أو تكليف فرض عليهم في قطع طريق الانتفاع وازدهاب نعمة الله تعالى وإزالة المصلحة التي للعباد في تلك الأبل ، وهذا فارتقت هذه الأمور الإحسان والأوقاف وما احتج به أبو حنيفة وزفر أيضا ما رواه عطاء عن ابن المسيب قال : سألت شريحا عن رجل جعل داره حبسا على الآخر من ولده فقال :

لا حبس عن فرائض الله ، قالوا : فهذا شريح قاضي عمرو عثمان وعلي الخلفاء الراشدين حكم بذلك ، واحتج أيضا بما رواه ابن لهيعة عن أخيه عيسى عن عكرمة عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزلت سورة " النبا " وأنزل الله فيها الفرائض ينهي عن الحبس (١)

أقول وبالله التوفيق : الصدقة التي يضيها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وعمل بها الأئمة الراشدون رضي الله عنهم ليس من الحبس عن فرائض الله ولا حجة في قول يخالف قول الرسول صلى الله عليه وسلم سواء كان مصدره شريحا أو غيره . بعد عمل الصحابة الذين هم الحجة على جميع الخلق . وأما حديث ابن عباس فرواه ابن لهيعة ، وهو : رجل اختلط عقله فسي آخر عمره وأخوه غير معروف فلا حجة فيه . قال ابن القصار : فإن قيل كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن مالكها لا إلى ملك مالك ؟ قال الطحاوي يقال لهم : وما ينكر من هذا وقد اتفقت أنت وخصك على الأرض يجعلها صاحبها مسجدا للمسلمين ويخلي بينهم وبينها وقد خرجت بذلك من ملك إلى غير مالك ولكن إلى الله تعالى وكذلك السقايات

والجسور ، والقناطر ، فما ألزمت مخالفتك بحجبتك عليه يلزمك بهذا كله والله أعلم . وعق السائبة كما نص على ذلك القرطبي وعزاه لمالك وأصحابه جائز وهو ان يقول السيد لعبد انت حر وبنو العتق ، أو يقول اعتقتك سائبة فالمشهور من مذهب مالك عند جماعة أصحابه ان ولا ، لجماعة المسلمين وعقته نافذ هكذا رواه عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم واشهب وغيرهم . قال ابن وهب ورواه عن مالك قال : لا يعتق أحد سائبة لان الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولا . وعن هبة قال ابن عبد البر : وهذا عند كل من ذهب مذهبه انما هو محمول على كراهية عتق السائبة . فان وقع نفذ وكان الحكم فيه ما ذكرناه . وروى ابن وهب ايضا وابن القاسم عن مالك انه قال : انا اكره عتق السائبة وانهى عنه . فان وقع نفذ وكان ميراثا لجماعة المسلمين وعقوله عليهم ، وقال أصبح لا بأس بعتق السائبة ابتداء ، ذهب الى المشهور من مذهب مالك ، قال ابن تافع لا سائبة اليوم في الاسلام ومن اعتق سائبة كان ولا له . قال الشافعي وابو حنيفة ومال اليه ابن العربي واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : " من اعتق سائبة فلا ولا له " يقولون : " انما الولا لمن اعتق " نفى ان يكون الولا لغير معتق .

(١)

واحتجوا ايضا بقوله تعالى : * ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام * . ويحدث : " لا سائبة في الاسلام " ولما رواه

قيس بن هزبل بن شرحبيل قال رجل لعبد الله اني اعتقت غلاما لسي
سائبة فاعذا غري فيه ؟ فقال عبد الله : ان اهل الاسلام لا يسيرون
انما كانت تسلب اهل الجاهلية انت وارث وولي نعمته .

أقول وبالله التوفيق : بعد ان وقع موضوع الحبس في هذا البحث
حيث جر له استنتاج ابي حنيفة من الآية التي نحن في الكلام عليها
وما أني قد قدمت في أول هذا البحث اني سنتمرض لنا دلت عليه
الآية تصريحها او تلويحها وما استنتج منها من احكام وأناقش ذلك وأبدي
فيه رأيي وبعد رؤس الاقلام الذي قدمت في أول الكلام على هذه الفقرة
اننا بأن فيها خلافا يحتاج من الكتاب ادراك حقيقته والوقوف على
صحة عزوه لهذا الامام الجليل مع أن الثابت عند الجمهور هو مشروعته
الوقوف وحديثه ثابت وصحيح وقول يخالف هذا يحتاج الى دليل كهذا
أو أعلى منه على الأقل لاسيما ان كان من هذا الامام الجليل وعندئذ يجب
البحث والتحقيق والتنقيح لنصرف مدى صحة عزو هذا القول اليه ومصدره
فيه وهذا يطلب مني اطلاعا واسما وصحفا كبيرا في المراجع وتتبع الخلافات
وسبب الخلاف وبالتالي شرعه وسوف نسند الأقوال الي قائلها ونصحح
عزوها ونترجم لما يحتاج ترجمة ليكون ذلك أشد تشبها وأقوى ثقة بأقواله
وأبعد به عن الجهالة والله موفق والهادي الى الصواب ،

قال تعالى : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
ولا حام ﴾ هذه الآية من كتاب الله عز وجل هي التي استنتج منها

ابو حنيفة رضي الله عنه منع الاحباس ورد الأوقاف ، وقد اختلف الفقهاء في مشروعية الوقف فمنهم من أجازة مطلقا ومنهم من منعه مطلقا وهناك من أجازة في حال ومنعه في أخرى وأنا اتبع ذلك وأبينه بحول الله فيما يلي :

” اختلاف الفقهاء “

- اختلف الفقهاء في مشروعية الوقف على أقوال ثلاثة وبينها قريبا ، والآن أتبع الطوائف وبالاخص الحنفية لمعرفة أخبار الوقف عند فقهاءهم لمعرفة ما يقولونه عن إمامهم أبي حنيفة من نسبة المنع اليه ، أما الطوائف الثلاثة : فالأولى رأيها الجواز المطلق على وجه الاستحباب ، ذهب الجمهور من الفقهاء الشافعية ، والمالكية (١) والحنابلة ، والحنفية (٢) إلا رواية عن أبي حنيفة وزفر إلى جواز (٣)

- (١) الام للامام الشافعي : ٢٧٤/١ - ٢٧٥ ، ومختصر العزني بهامش الام : ١١٥/١ .
- (٢) الخرش على خليل : ٧٨/٧ ، ومنح الجليل للشيخ طيش : ٣٤/٣ .
- (٣) المغني لابن قدامة بهامش الشرح الكبير : ٨٥/٦ والشرح الكبير : ٨٥/٦ .
- (٤) المبسوط : ٢٧/١٢ ووقف هلال ص ٦ ، والاسعاف : ص ٣ .
- (٥) زفر هو ابن الهذيل بن قيس ابوالهذيل المنبئى البصرى من أكابر أصحاب أبي حنيفة وأبرهمهم في القياس أمام من أئمة المسلمين وعلم من أعلامهم ولي قضاء البصرة ولد سنة عشرين ومائة وتوفي بالبصرة سنة ثمان وخمسين ومائة انظر ترجمته في تاج التراجم ص ٢٨ ، والجواهر المضيئة : ٢٤٣/١ ، وانظر المحلى لابن حزم : ١٨٥/٩

الوقف في الدور والأرضين بها فيها من البناء والغرس ، وفي الصبيد ،
والسلاح والكراع والثياب والمصاحف وغيرها ، وقيد البعض الجواز
بالسلاح والكراع فقط وأبطله فيها هذا ذلك ، وهذا الرأي منقول عن
ابن مسعود وعلي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهم .

الأدلة :

- استدل الفقهاء القائلون بالجواز مطلقا بحجة أدلة منها أدلة عامة
عامة تشمل الوقف وغيره ومنها أدلة خاصة بالوقف . أولا الأدلة العامة :
استدل الفقهاء على الصدقات عموما ومنها الوقف بما يلي : الكتاب :
(١) مثل قوله تعالى : ■ لن نتناولا البرحتى تنفقوا ما تحبون * ووجه
(٢) الاستدلال أن الصدقات مندوب إليها والوقف صدقة فهو مندوب إليه ،
(٣) وعن أنس بن مالك قال : لما نزلت هذه الآية قال أبو طلحة :

- (١) سورة آل عمران : الآية " ٩٢ " .
(٢) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي أبو حمزة خادم النبي
صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهو ابن عشر وقيل ثمان سنين توفي
سنة اثنتين وقيل احد وقيل ثلاث وتسعين وكان آخر من توفى
من الصحابة بالبصرة انظر ترجمته في الاصابة : ٢٢/١ ،
والاستيعاب : ٧١/١ . واسد الغابة : ١٢٢/١ ، وتهذيب
التهذيب : ٣٧١/١ ، وتذكرة الحفاظ : ٤٤/١ .
(٣) أبو طلحة هو : زهد بن سهل بن الأسود بن حاتم عمرو بن زيد
مناة الأنصاري الخزرجي النجاري أبو طلحة من أكابر الصحابة
وفضلائهم وشجعانهم شهد مع الرسول صلى الله عليه وسلم بيعة
المعقبة والمشاهد كلها ولد سنة [٣٦] قبل الهجرة وتوفي سنة ==

ان ربنا ليسألنا فاشهدك يا رسول الله : اني جعلت ارضي لله ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اجعلها في قرابتك ، في حسان بن
ثابت ، وابي بن كعب ، وقال القرطبي في تفسير هذه الآية : ففي هذه
الآية دليل على استعمال ظاهر الخطاب وعمومه ، فان الصحابة

رهوان الله عليهم اجمعين لم يفهموا من فحوى الخطاب حين نزلت الآية فغير
ذلك ألا ترى أن ابا طلحة حين سمع الآية لم يحتج أن يقف حتى يسرد
البيان الذي يريد الله أن يقف منه عاده بأية أخرى أو سنة جينة لذلك
فانهم يحبون اشياء كثيرة ، واستدلوا ايضا بما روى عن أبي هريرة

(١)

رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اذا مات ابن آدم
انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية او علم ينتفع به أو ولد صالح
يدعو له رواه مسلم واللفظ له . وابن ماجه (٢) والترمذى

(٢)

== اربع وقيل اثنتين وثلاثين وقيل سنة خمسين أو احدى وخمسين
ترجمته في الكتب السالفة الذكر اضني ، الاصابة : ٥٦٦/١ ،
والاستيعاب بهامش الاصابة ، ص ٥٤٩ .

(١) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ، ٨٥/١١ ، وسنن أبي داود ،
١١٧/٣ ، والفتح الرباني ، ١٧٧/١٥ ، وسنن ابن ماجه :
٨٨/١ ، وسنن الترمذى بشرح تحفة الاحوذى ، ٣٩٨/٢ .

(٢) هو الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري
وقد اجمع العلماء على جلالته وامامته وعلو مرتبته وحذقته في الحديث
وتقدم فيه واكبر الادلة على ذلك كتابه الصحيح " توفي رحمه الله
سنة ٢٦١ انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٣٢٠ ، ووفيات
الاعيان ، ٢٨٠/٤ وطبقات السيوطي ص ٢٦٠ .

(٣) ابن ماجه هو محمد بن يزيد بن ماجه القزويني أحد الاعلام ==

وابوداود واحد ، ووجه الاستدلال انه نص على الصدقة الجارية
ما لا ينقطع اجرها عن العبد ولا يمكن تصوير جريان الصدقة الا بحسب مفهوم مندوب اليه .
قال النووي : مانعه : وفيه دليل لصحة أصل الوقف وعظم
ثوابه .

==
وصاحب السنن والتفسير ثقة كبير متفق عليه في الحديث محتج
به له معرفة وحفظ توفي سنة ٢٧٣ وانظر ترجمته في خلاصة
التهذيب : ص ٣١٢ وتهذيب التهذيب : ٥٣٠/٩ ،
وطبقات السيوطي : ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

الأدلة الخاصة بالوقف

استدل لرأى القائلين بجواز الوقف بمايلي :

(١) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام وقف في سبيل الله ارضا له ، فقد روى عن عمرو بن الحارث

(١) انظر البخارى بهامش الفتح : ٢٣١/٥ . والسنن الكبرى : ١٦٠/٦ ، وسنن النسائي : ٢٢٩/٦ ، وسنن الدارقطني : ٥٠٢/٢ .

- الأعلام في الحديث السابق -

الترمذى هو محمد بن عيسى بن سورة السلمي ابو عيسى الترمذى الحافظ الضهير وصاحب الجامع الصحيح " في الحديث " وألف في تفسيره ايضا مات سنة ٢٧٩ ، انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٢٩٣ ، والأعلام : ٢١٣/٧ ، وطبقات السيوطي ص ٢٧٨ النسائي هو محمد بن شبيب بن علي بن سنان النسائي ابا عبد الرحمن القاضي الحافظ صاحب السنن وأحد الاعلام الجوزين والحافظ توفي في فلسطين ودفن ببית المقدس وقيل بمكة سنة ٣٠٤ شهيدا رحمه الله " لانه مات من التهذيب " انظر ترجمته في خلاصة التهذيب ص ٦ ، وطبقات السيوطي : ٣٠٣ .
والبداية والنهاية : ١٢٣/١١ وتهذيب التهذيب : ٣٦/٢ .
وشذرات الذهب : ٢٣٩/٢ .

الدارقطني : هو الامام الكبير علي بن عمر الدارقطني (٣٠٦ - ٣٨٥) حافظ عصره الفذ في علم الحديث وصمرفة علله ورجاله وكان فقيها على مذهب الشافعي له مؤلفات منها " السنن " والمختلص والموطأ . انظر ترجمته في البداية والنهاية : ٣١٧/١١ وتاريخ بغداد : ٣٤/١٢ ، وطبقات السيوطي : ص ٣٩٣ ، وشذرات الذهب : ١١٦/٣ ، والنجوم الزاهرة : ١٧٢/٤ .

ابن المصطلق انه قال : ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بفلقته
البهائم وسلاحه وارضاً تركها صدقة * رواه البخارى واللفظ له .
والبيهقي - والنسائي - والدارقطني ، وروى عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل سبع حيطان له بالمدينة صدقة
على بني عبد المطلب وبني هاشم رواه البيهقي . (١)

وروى عن ابن طاوس عن ابيه انه قال اخبرني الدري ان صدقة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منها أهله بالمعروف غير المنكر (٢)

(١) البيهقي هو : احمد بن الحسن بن علي البيهقي ابوبكر
أحد اعلام الشافعية وامام من أئمة الحديث صاحب السنن الكبرى
ولد في شعبان سنة اربع وثمانين وثلاثمائة وتوفي في الماشر
من جمادى الآخرة سنة ثمان وخمسين وأربعمائة .

انظر ترجمته في الطبقات للسيكي : ٨/٤ ، وطبقات
الأسنوى : ١٩٩/١ ، وطبقات الحسين : ص ٥٥ ، والهداية
والنهاية : ٩٤/٢ ،

(٢) حجر الدري : هو ابن قيس البغدادي الدري اليمني
تابع ثقة وكان من خيار التابعين . وذكره ابن حبان فسي
الثقات .

انظر تهذيب التهذيب : ٢١٥/٢ -

- (١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ ، وَقَدْ أَخْرَجَ الشَّيْخَانُ ، وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ : « أَصَابَ عَمْرٌو بِخَيْرِ أَرْضِ أَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « أَصَبْتَ أَرْضًا لَمْ أَصْبِ مَالًا قَطُّ أَنْقَسَ مِنْهُ فَكَيْفَ تَأْمُرَنِي بِهِ . » قَالَ : « إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا » فَتَصَدَّقْ عَمْرٌو أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُوْهَبُ وَلَا يُوْرَثُ فِي الْفَقْهَرَاءِ وَالْقُرْبَى . وَالرَّقَابَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالضُّفَى وَابْنِ السَّبِيلِ لِأَجْنَحٍ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا غَيْرَ مَوْلٍ فِيهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

- (١) ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ هُوَ : أَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَدَدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَثَانَ الْمُبَسِّي يُولَاهُمُ الْكُوفِيُّ الْحَافِظُ الْمُحَدِّثُ الْفَقِيه ، رَوَى عَنْهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ زُرْعَةَ وَابْنُ حَاتِمٍ وَغَيْرُهُمْ وَمِنْ تَصَانِيفِهِ : « السَّنَنُ فِي الْفَقْهِ » وَالْمُسْتَدْرَكُ فِي الْحَدِيثِ ، تُوُفِيَ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ وَمِائَتَيْنِ .
انْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي طَبَقَاتِ السِّيُوطِيِّ : ١٧٩ وخلاصة تهذيب الكمال : ١٢٩/١٠ ، وَمَجْمَعُ الْمُؤَلَّفِينَ : ١٠٥/٦ .
- (٢) انْظُرِ الْبُخَارِيُّ مَعَ فَتْحِ الْبَارِي : ٥ / ٢٥٩ - ٢٦٠ وَمُسْلِمٌ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ : ١ / ٨٥ - ٨٦ وَالسَّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ : ٦ / ١٥٨ - ١٥٩ وَسُنَنُ الدَّارِقُطْنِيِّ : ٢ / ٥٠٣ ، وَتَمْلِيْقُ الْمَغْنِيِّ بِهَامِشِ الدَّارِقُطْنِيِّ : ٢ / ٥٠٤ ، وَالْمُسْتَدْرَكُ لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ : ٧ / ١٦٤ وَ ٦ / ٢٧٧ ، وَالتِّرْمِذِيُّ بِهَامِشِ تَحْقِيقِ الْأَحْوَزِيِّ : ٢ / ٣٩٧ - ٣٩٨ وَسُنَنُ أَبِي دَاوُدَ : ٣ / ١١٦ - ١١٨ ، وَنَهْلُ الْأَوْطَارِ : ٦ / ١٨ ، وَسَبِيلُ السَّلَامِ : ٣ / ٨٦ .

- (١) أما الحديث الذي جاء في مصنف ابن أبي شيبة ■ قال
الزيلعي في نصب الراية مانعه : " وفي مصنف ابن أبي شيبة في سبب
الاحاديث التي اعترض بها على أبي حنيفة حدثنا ابن عيينة عن ابن طاوس
من ابيه اخبرني حجر الدري قال في صدقة النبي صلى الله عليه وسلم
بأكل منها أهلها بالمعروف غير المنكر وايضا ما روى عن أنس بن مالك
رضي الله عنه انه قال ■ لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة
أمر بالمسجد وقال : " يا بني النجار ثامنوني حائطكم هذا . فقالوا ■
لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله رواه البخاري ، وما روى عن أبي هريرة
رضي الله عنه انه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي عن أبي هريرة
على الصدقات فنع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ينقم ابن جميل الا ان كان فقيرا ماغناه الله

- (١) نصب الراية للامام الزيلعي : ٤٧٩/٣ .
(٢) البخاري بهاش فتح الباري : ٢٦٣/٥ .
(٣) ابو هريرة ، هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، اختلف الناس
في اسمه واسم ابيه وما اثبت هو المشهور صحابي جليل ،
وهو أكثر الصحابة رواية من رسول الله صلى الله عليه وسلم ■
وأحفظهم لحديثه . قال الشامي : ابو هريرة احفظ من
روى الحديث في الدنيا - توفي بالمدينة سنة سبع وقبيل
شان وقيل تسع وخمسين وهو ابن شان وسبعين ، انظر ترجمته
في الاصابة والاستيعاب : ٢٠٢/٤ ، وأسد الغابة :

٣١٥/٥

١ = صحيح الجامع الصغير ١٩٤/٥

وأما خالد فانكم تظلمون خالدًا . وقد احتسب ادراعه واعتدء فسبى
سبيل الله ، وأما العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهي على
ومثلها " رواه البخاري واللفظ له ، ومسلم والبيهقي . ووجه الاستدلال
ان النبي صلى الله عليه وسلم أقر لخالد حبس اعتدء فيكون النهي دليلا
على صحة الوقف وجوازه ولو كان الحبس غير جائز لما أقر النبي صلى الله
عليه وسلم خالدًا على فعله .

أقول وبالله التوفيق : أوقاف الصحابة والتابعين مشهورة معروفة
حتى الآن ، وجواز الوقف واستحبابه أشهر من أن يطلب له دليل
بل هو من أجل أصال البر وأحاديته ما بين متفق عليه وحسن ومشهور .
وبعد أن قدمت من الأدلة الصريحة ما يكفي لثبوت انتقال إلى أدلة
الاحناف لنرى ما قال فيه الامام الجليل ابو حنيفة رضي الله عنه ونشبع
ما مرى اليه من قول في منع الاحباس ورد الأوقاف علما بأن الذين عزو اليه
القول بالمنع هم من أهل التحقيق والتقبح وعلى رأسهم ابو عبد الله
القرطبي في تفسيره جامع البيان .

- رأى الطائفة المائنة للوقف مطلقا -

وقد ذهب إلى منع القاضي شريح وابو حنيفة في رواية عنه وهو
قول عامة أهل الكوفة . (١)

(١) انظر وقف هلال : ص . ، والخصوط ٢٩/١٢ حيث يقول :
وسئل الشعبي عن الحبس فقال : جاء محمد صلى الله عليه وسلم
ببيع الحبس وقال ابن - عود وابن عباس لا حبس عن فرائض الله .

وقبل أن انقل أدلة هذه الطائفة وأقوالها لابد من تحرير
الرواية في هذا الموضوع عن أبي حنيفة وما استدل اليه من منع الوقف لأن
هذه الرواية — فيها ارتباك بسبب عدم اتفاق فقهاء الحنفية على
المراد بها عنده .

رأى أبي حنيفة في جواز اهل الوقف

- انقسم الحنفية فيما يتعلق بالرواية عن أبي حنيفة الى ثلاث فرق :
- (١) الفرقة الاولى : صرحوا عنه بالهتلان . فقد صرح هلال في وقفه
مانعه . قلت : رأيت رجلا قال أرضي هذه وسمى حدودها صدقة
موقوفة ثم لم يزد على ذلك شيئا . قال ابو حنيفة رحمه الله : هذا كله
باطل ولا يكون وقفا وله ان يحدث فيه ما بدا له بعد ذلك . وهذا قول
(٢) العامة من أهل الكوفة .

- (١) هلال بن يحيى بن مسلم البصري رأى من أعيان الحنفية
سعى هلالا رأى لاشتهاره به وكان على مذهب الكوفيين ،
ورأيهم ، توفي سنة ٢٤٥ . انظر ترجمته في الجواهر
المضيئة : ٢٠٥/٢ ، والاعلام : ٩٥/٩ .
- (٢) وقف هلال : ص ٥ .

الفرقة الثانية قالوا عنه أنه لا يجيز الوقف

- فقد ذكر محمد في الأصل قال : كان ابو حنيفة لا يجيز الوقف
- (١) فأخذ بعض الناس بظاهر هذا اللفظ فقالوا : لا يجوز الوقف عنده
- (٢) وجاء في الشهاب : الوقف لا يجوز عند أبي حنيفة أصلاً وهو : المذكور
- في الأصل - أي : بسوط محمد - وقال الخصاص : أخبرني أبي
- (٣) عن الحسن بن زياد قال ابو حنيفة رحمه الله لا يجيز الوقف الا ما كان على
- (٤) طريق الوصايا وذكر الطحاوي في مختصره ما نصه : " ولا يجوز تحبيس
- الرجل داره ولا ارضه ولا وقفه لهما ولا صدقة لهما وان جعل آخر حاله
- مزوجل في قول أبي حنيفة رضي الله عنه الا أن يكون فعل ذلك في مرضه
- الذي مات فيه فيخرج مخرج الوصايا ويجوز لما تجوز الوصايا ، وقد روى عن
- محمد بن الحسن عن أبي حنيفة ان ذلك لا يجوز منه في مرضه كما لا يجوز
- منه في صحته وانه لا يخرج مخرج الوصايا وهو الصحيح على أصوله .

- (١) انظر حاشية ابن عابد بن ٤٩٤/٣ والاسماء ص ٣
- والبسوط : ٢٧/١٢ .
- (٢) انظر تعيين الحقائق شرح كنز الدقائق - ٣٢٥/٣ .
- (٣) هو احمد بن عمرو ابوبكر الخصاص الشيباني فقيه حنفي ورع له عدة
- مصنفات منها : " كتاب الوصايا وكتاب الرضا " وكتاب آداب القاضي
- وكتاب احكام الوقف " توفي سنة ٢٦١ انظر ترجمته في طبقات
- الحنفية ٤٨٤/١ ، وتاج التراجم ص ٧ .
- (٤) انظر مختصر الطحاوي تحقيق ابو الوفاء الاففاني : ص ١٣٦ .

- الفرقة الثالثة -

- (١) قالوا : انه يجيزه ولكنه فيرلائم عنده ، قال الدكتور محمد عبد الله الكبسي " وجمهور أصحاب هذا القول ليس عندهم ما يستدلون به على هذا الا تأويلهم لعدم الجواز بعدم اللزوم " وهذا عند من أراد التوفيق بين الروايتين . ومنهم من أطلق الجواز دون التأويل " جاء في الدر المختار مانعه :
- (٢) والأصح : أنه عنده جائز غير لازم كالمعاريه " وقال في الاسعاف وهو جائز عند علمائنا أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله ثم قال : وانما الخلاف بينهم في اللزوم وعدمه فعند أبي حنيفة رحمه الله يجوز جواز الاعارة ، وقال ابن عابدين في حاشيته على الدر والصحيح انه جائز عند الكل وانما الخلاف بينهم في اللزوم وعدمه " وقال السرخسي :
- (٣)
- (٤)

- (١) هو دكتور محاضر في جامعة بغداد وباحثة معروف ومناصر له كتاب احكام الوقف في الشريعة الاسلامية وهو كتاب نفيس يدل على فزارة علمه وادراكه للأصول والفروع جزاه الله خيرا على خدمة الاسلام والمسلمين .
- (٢) الدر المختار مع حاشية ابن عابدين ١/٣٩٤ .
- (٣) انظر الاسعاف : ص ٣ .
- (٤) انظر المسوط : ١٢/٢٢٧ .

" وظن بعض أصحابنا انه غير جائز على قول ابي حنيفة واليه يشير في ظاهر الرواية " فيقول : أما ابو حنيفة فكان لا يجيز ذلك ومراده " انه لا يجعله لازما " فأما أصل الجواز فتثبت عنده لأنه جعل الواقف حابسا للمعين على ولكه صارفا للنفقة إلى الجهة التي سماها فيكون بمنزلة العارية ، والعارية جائزة غير لازمة .

(١) وجاء في التبيين بعد ذكره لرأى ابي حنيفة في عدم الجواز كما

(٢) هو مذكور في الأصل . وقيل يجوز عنده الا أنه لا يلزم بمنزلة العارية .

حتى يرجع فيه في أى وقت يشاء ويورث عنه اذا مات وهو الأصح " ،

وقال في الهداية وهو في الشرع عند ابي حنيفة حبس المعين على ملك

الواقف والتصدق بالنفقة بمنزلة العارية ثم قيل : النفقة محدومة

فالتصدق بالمعدهم لا يصح ، فلا يجوز الوقف اصلا عنده ، وهو المفسوظ

في الأصل والأصح " انه جائز عنده الا أنه غير لازم بمنزلة العارية " قال

الدكتور محمد عبيد في كتاب أحكام الوقف بعد أن ذكر أدلة الاقوال :

ومن هذا يتبين ان من الفقهاء الاحناف من ذكر الروايتين عن الامام

ابي حنيفة ومنهم من ذكر رواية واحدة وهي : المذكورة في الاصل لمحمد

ابن الحسن مكتفيا بتفسير كلمة " لا يجيز " بعدم اللزم وهذا ما فعله

الامام السرخسي كما رأينا غير أن ما ذهب اليه السرخسي لم يسلم له وأقل

ما يقال فيه : أنه تحميل للنص مالا يتحمل لانه لم يقدم ما يبرهن على

أن المراد به " لا يجيز " انه جائز غير لازم ، فإذا ما علمنا ان الذي

(١) انظر تعيين الحقائق بشمار كثر الدقائق : ٣٢٥/٣ .

(٢) انظر الهداية بهامش فتح نقدير : ٤٠/٥ .

عبر عن رأى أبي حنيفة بقوله : " لا يجيز " ما هو الا صاحبه محمد
ابن الحسن الذى هو علم من أعلام اللغة وامام من أئمتها كان هذا مدعاة
للتردد في قبول تأويل السرخسي . واقتضاه على رواية واحدة وهي
" الجواز غير لازم " فلم يمتنع الامام محمد رحمه الله من التعبير
عن رأى أبي حنيفة ، بغير " لا يجيز " فيما لو كان الأمر كما ذكره
السرخسي من أنه يعني : " جائز غير لازم " ولا يحجزه ان يجسد
تعبيراً يدل على هذا المعنى مباشرة ويؤيد هذا أن هلال بن يحيى
قد صرح بهذا بقوله قال : أبو حنيفة رحمه الله : هذا كله باطل
لا يجوز وهي مساوية في المعنى - للتعبير بـ " لا يجيز " . فما هو
ياترى رأى السرخسي في التعبير هلال هذا وهل ينطبق عليه تأويله
السابق بالجواز وعدم اللزوم ، اذف الى هذا ان هلالا رحمه الله هو
صاحب أبي يوسف ومحمد صاحبي أبي حنيفة وقد روى روايته بالبطلان
وهذا يكون هو ومحمد أقرب الى أبي حنيفة من الامام السرخسي الذى
جاء بعدها بقرون ولو فهم محمد وهلال من رأى أبي حنيفة ما فهمه
السرخسي لما امتنع عليهما ذكره أما وقد اطلقا القول بالبطلان وعدم
الجواز فلا يسعنا بعد ذلك أن نتقبل قول السرخسي وتفسيره لذلك
وهو المتأخر .

وخلاصة الأمر :

أن كلام المتأخرين وانكارهم أن ابا حنيفة قد منع الوقف كلام
يحتاج الى دليل وليس ذلك عندهم فيبقى القول : ان ابا حنيفة

(١) انظر وقف هلال : ص . وكتاب الدكتور محمد عبيد في احكام
الوقف : ص ١١٠ - ١١٩ .

- (١) قد منع الحبيب في رواية عنه ولا يغير من ذلك القول بنفيه عند متأخري
- (٢) الحنفية وقد فطن ابن جزى الكلبي الى هذه الحقيقة فقال : التحبيس وهو جائز عند الامامين الشافعي ومالك وغيرهما . خلافا لأبي حنيفة وقد رجع عن ذلك صاحبه ابو يوسف لما ناظره مالك . . وصار المتأخرون من الحنفية ينكرون منع امامهم ويقولون : مذهبه انه جائز ولكن لا يلزم .

- والذي يستقرى كتب الحنفية يجد المتأخرين منهم معنيين كثيرا بنفي المنع عن امامهم وان اعتدلوا : حالوا تقريبه ما ذهب اليه جمهور الفقهاء كما ذهب اليه الكسائي وصاحب الاسعاف . فقد جاء في الهدائع مانعه : لا خلاف بين العلماء في حق وجوب التصديق بالفرع
- (٣)

- (١) هو محمد بن احمد بن جزى الكلبي من أهل غرناطة كان فقيها مالكا حافظا ألف كثيرا من الكتب في فنون شتى منها كتاب وسيلة المسلم في تهذيب صحيح مسلم ، وكتاب القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية ، وكتاب تقريب الأصول الى علم الوصول والنور المبين في قواعد عقائد الدين ، وتوفي شهيدا عام ٧٤١ انظر ترجمته في الديباج ص ٢٩٥ .
- (٢) القوانين الفقهية ص ٣٦٩ .
- (٣) بدائع الصنائع : ٩٣٩٠٨/٨

مادام الواقف حياً حتى ان من وقف داره او ارضه يلزمه التصديق بخلة الدار والارض ويكون بمنزلة النذر بالتصدق بالخلة . ولا خلاف ايضاً في حق زوال ملك الرقبة اذا اتصل به قضاء القاضي أو اضافة الى ما بعد الموت . واختلفوا في جوازه مزيلاً لملك الرقبة اذا لم توجد الاضافة الى ما بعد الموت . . ولا اتصل به حكم حاكم . قال ابو حنيفة عليه رحمة الله : لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذا مات بصير ميراثاً لورثته . وقال ابو يوسف ومحمد وخاتمة العلماء رضي الله عنهم يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا يورث . وقال صاحب الاسعاف فلو قال : ارضي هذه صدقة موقوفة مؤبدة جاز لا زماً عند عامة العلماء وعند أبي حنيفة رحمه الله يكون نذراً بالصدقة بخلة الارض ويبقى ملكه على حالة فاذا مات تورث عنه وهكذا حاول هذان الفقهاء أن ينقلا الرواية عن أبي حنيفة من القول بالبطلان الى معالجة بعض الصور المحددة كما فعل صاحب الاسعاف فقد اقتصر على صيغة واحدة من الصيغ التي يتمتع بها الوقف وسكت عن سائر ما يفهم منه . أن ابا حنيفة يقول بجواز الوقف حينئذ . وقال ان الصدقة بهذه الصيغة تكون نذراً بالخلة لا بالعين أخذ من " كلمة موقوف " مع ان هلال بن يحيى قال في كتابه مانعه : " رأيت رجلاً قال ارضي هذه وسميت حدودها صدقة موقوفة ثم لم يزد على ذلك شيئاً : قال ابو حنيفة رحمه الله : هذا كله باطل لا يجوز ولا يكون وقفاً وله أن يحدث فيه ما بدا له بعد ذلك وهذا كله قول العامة من أهل الكوفة . . فمن أين جاء صاحب الاسعاف بهذا الفرق بين الصيغة التي ذكرها وبين الصيغ الأخرى ، كما أن عبارة صاحب البدائع : " لا خلاف بين العلماء " تشمل في عمومها أبا حنيفة أيضاً بل انه صرح به كما أنه يؤخذ من عبارة صاحب البدائع أيضاً ان وجوب الصدقة بالخلة لا يختص بصيغة معينة من الصيغ التي يتمتع بها الوقف لأنه عم ولم يخص ، ثم جمعه كالنذر على قول أبي حنيفة إلا أن هذا كله لا يفيد في صرف الرواية عن ظاهر هذا الذي يفيد أنه يمنع الوقف أصلاً ، ويؤيد هذا ما جاء في شرح التاجي لشرح الموطأ وحاشية الرهوني على شرح عبد الباقي لمتن خليل : من مناقشة مالك لابي يوسف في جواز الوقف بحضرة الرشيد واقتناع ابي يوسف بالحجة حتى قال : " كان أبو يوسف يقول أنها غير جائزة ، وأننا أقول أنها جائزة " فرجع في الحال عن قبول

- (١) أبي حنيفة الى الجواز ، وقد علق الباجي على هذا بقوله : " وهذا
 (٢) فعل أهل الدين والعلم في الرجوع الى الحق حين ظهور تبين " وفي
 آداب الشافعي ومناقبه ينقل ابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن
 عبد الحكم قوله : سمعت الشافعي رحمه الله يقول : اجتمع مالك
 وأبو يوسف يعقوب عند أمير المؤمنين فتكلموا في الوقف وما يحبس الانسان
 فقال يعقوب : هذا باطل ، قال شريح جاء محمد صلى الله عليه وسلم
 باطلاق الحبس " فقال مالك : انما جاء محمد باطلاق ما كانوا يحبسونه
 لآلئهم من البحيرة والسائبة . فأما الوقف فهذا وقف عربين الخطاب
 رضي الله عنه حيث استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " حبس أصلها
 وسيل شرها " وهذا وقف الزهير ، فأعجب الخليفة ذلك منه .
 (٣) وقد روى عن أبي يوسف انه قال : لو بلغ - يريد الدليل أنها حنيفة لرجع
 أي : عن القول بعدم جواز الوقف ، وتخلص من هذا الى أن أنها حنيفة
 لا يقول بجواز الوقف أصلا الا في حالتين قد بينتهما سابقا ولا مانع من
 تكرار البيان ليستقر في ذهن القارئ وهما : اذا اتصل به حكم
 به حاكم أو اذا اضافه الى ما بعد الموت ، ففي هاتين الحالتين يقول أبو
 (٤) حنيفة رحمه الله بجواز الوقف فيرفع الخلاف بين الحنفية في هاتين
 المسألتين وفي الحقيقة ان الحالتين السابقتين لا تتخرجان على جواز
 الوقف وعدم جوازه وانما تتخرجان على قاعدتين هما القاعدة الاولى :

- (١) انظر المنتقى للباجي : ١٢٢/٦ وحاشية الرهوني على
 الزرقاني : ١٣٠/١٠ .
 (٢) انظر آداب الشافعي ومناقبه للرازي : ص ١٩٧ - ١٩٩ ط السعادة
 (٣) انظر المسوط : ٢٨/١٢ ، والإسماف : ص ٠٣ .
 (٤) كتاب : احكام الوقف في الشريعة الاسلامية ص ١١٤

ان القضاء يرفع الخلاف فتى قضى القاضي باللزوم لا يرد حكمه أحد ،
فاللزوم : عرضي لذاتي ، القاعدة الثانية : أن كل تصرف مضاف الى

ما بعد الموت وصية أيا كانت التسمية التي تعطى له وعلى هذا تتخرج

الحالفة الثانية ويؤيد ما ذهبنا اليه قول الدكتور محمديد : من (١)

أن أبا حنيفة لا يقول بجواز الوقف الا في الحالتين السابقتين اللتين

ذكرتهما . وما ذكره الدكتور يؤيده ما قال الكمال بهن الهمام حيث (٢)

يقول : " وانما لم يزل ملكه عند أبي حنيفة قبل الحكم يكون موجب القبول

المذكور : حبس العيين على ملك الواقف ، والتصدق بالمنفعة ، وحقيقته

ليس الا التصدق بالمنفعة " ولفظ حبس الى آخره لا معنى له لأن له

بمعنى متى شاء ، وملكه مستمر فيه كما لو لم يتصدق بمنفعته ، فلم يحدث

الواقف الا مشيئة التصدق بمنفعته وله ان يترك ذلك متى شاء وهذا

القدر كان ثابتا له قبل الوقف بلا ذكر لفظ الوقف فلم ينف لفظ الوقف

شيئا . وهذا و معنى ما ذكره في البسوط من قوله : كان ابو حنيفة

لا يجيز الوقف وهو : ما اراد المصنف - صاحب الهداية - بقوله :

" وهو الموقوف في الأصل " يعني : البسوط وحينئذ نقول من أخذ

بظاهر هذا اللفظ ، فقال : الوقف عند أبي حنيفة : لا يجوز - صحيح

لانه ظهر : انه لم يثبت به قبل الحكم حكم لم يكن ، وانما لم يكن له

(١) كتاب : احكام الوقف في الشريعة الاسلامية : ص ١١٤

(٢) انظر فتح القدير : ٤٠/٥ .

أثر زائد على ما كان قبله كان كالمقدم والجواز والنفاذ والصحة فرع اعتبار الوجود .

أقول وبالله التوفيق : الصاق القول أو بمجارية أخرى نسبت هذا القول الى أبي حنيفة رحمه الله لا ماض منها حسب ما رأيت في كتب الحنفية والله أعلم وأحكم . مهما كان النقل عنه فان الوقف قرينة الى الله تعالى لا يمنع منه شرع ولا عقل وليست له صلة بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام . فان ما قصد بها أمر منعه الشرع بل الفاء لان الله لا يتقرب اليه الا بما شرع . أما الوقف وهو : حبس العين والمنفعة على جهة من جهات البر لا على معصية فقرة الى الله ومن الممكن للعقل السليم ان يدرك الفرق بين ما نقي الله مشروعته وما اثبت . فالثاني الباعث اليه التقرب الى الله والتآسي برسوله صلى الله عليه وسلم ولذلك حتم الله الآية بعد ذكر الائمة الاصناف فقال : " ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون " ان انه كي يصح العمل يجب ان يكون مشروعا وهم افتروا على الله كذبا وبهتاناً ولا يقبل العمل ■ اذا كانت النية خالصة لله ان لو غلصوا لانقادوا . ولما عرضوا انفسهم لسخط الله وغضبه . وفي قوله " الكذب " يدل على شناعة ما فعلوه من محض افتراء واختلاق . وزعموا من غير علم ان الله أمرهم بهذا وقصد كذبهم الله في دعواهم وسلب عن أكثرهم العمل فقال : * وأكثرهم لا يعقلون * ومن المعلوم أن العقل الذي يخاطبه الاسلام هو العقل الذي يحسم الضمير ويدرك الحقائق ويميز المشتبهات ويوازن بين الأضداد وأنه العقل الذي يقاب الجود والتعنت والضلال وليس بالعقل الذي يقابله الجنون فان الجنون مسقط للتكليف ، والمشركون من العرب غمدوا

على ماورثوه وتمسكوا فضلو وأصلوا والتميز بالله تعالى . وهنا
ننهى بحث ما نسب لأبي حنيفة رحمه الله من رد الاحياء ومنع الأوقاف
بعد أن عن لنا في الموضوع وكان من ضمن ما استنتج من آية : * ما جعل الله
من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ■ .

والله أسأل ان اكون قد أتيت فيه بما يعلم الجاهل ويذكر
العالم من غير تقصير مغل أو تطويل مل .

ونبدأ بالنقطة الأخيرة ما كان عليه أهل الجاهلية من تفسير
ونذر لغير الله وتشاؤم والله موفق .

المجلد الثالث والاحد عشر وقد ثبتت معاد من الرسومات

- ٢٨٠ -

مكتبة

باب النذر لغير الله - والذبح لغير الله

- (١) قال تعالى : ﴿ قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وذلك امرت وأنا أول المسلمين ﴾ ،
- (٢) قال الحافظ ابن كثير : يأمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير اسمه لا شريك له ،
- (٣) وهذا كقوله : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ أي : اخلص له العبادة ، صلاتك وذبيحتك ، فان المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها فأمر الله بخالفهم والانحراف عما هم فيه . والاقبال بالقصد والنية والعزم على الاخلاص لله تعالى . قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ صلاتي ونسكي ﴾ قال : النسك : الذبح في الحج والعمرة وقال النووي عن السدي عن سعيد بن جبير : " ونسكي " ذبحي . وكذا قال الضحاك وقال غيره " ومحياي " ومماتي " : أي : ما آتته في حياتي وأموت عليه من الايمان والعمل الصالح لله رب العالمين خالصة لوجهه لا شريك له وذلك من الاخلاص أمرت وأنا أول المسلمين : أي : من هذه الأمة : قال ابن كثير : وهو كما قال فان جميع الانبياء قبله كلهم كانت دعوتهم

-
- (١) سورة الانعام : الآية " ١٦٤ " . ٦٢
 - (٢) تفسير ابن كثير : ١٩٨/٢ ، عيسى الهاشمي الحلبي واولاده
 - (٣) سورة الكوثر : الآية " ٣ " .
 - (٤) سورة الانعام : الآية " ١٦٢ " .

الى الاسلام وهو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال تعالى :
 ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه ان لا اله الا أنا
 فاعبدون ﴾ وأخبر تعالى عن نوح انه عليه السلام قال لقومه :
 ﴿ فان توليتم فما سألتكم من اجر ان اجري الا على الله ، وأمرت ان أكون
 من المسلمين ﴾ .

(١)

١٣ -

أقول والله التوفيق : في الآية دلالة واضحة على أن الذبح
 لغير الله شرك كما هو مبين وفيها بيان العبادة وان التوحيد منساف
 للشرك مضاد له - وفي قوله : ﴿ فصل لربك وانحر ﴾ قال شيخ
 الاسلام : أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين وهما الصلاة
 والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن وقسوة
 اليقين وطمانينة القلب الى الله . والى عبادة عكس حال أهل الكفر
 والنقرة وأهل الفتن من الله الذين لا حاجة لهم في صلاتهم الى ربهم
 يسألونه اياها والذين لا ينحرون له خوفا من الفقر ولهذا جمع بينهما
 في قوله : ﴿ قل ان صلاتي ونسكي ﴾ الآية . والنسك : الذبيحة
 لله تعالى ابتغاء وجهه فانها أجل ما يتقرب به الى الله فانه أتى فيهما
 بالفاء الدالة على السببية لان فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه
 الله من الكوثر ، وأجل العبادات البدنية الصلاة وأجل العبادات العالية :
 النحر ، وما يجتمع للمعبود في الصلاة لا يجتمع له في غيرها كما عرفه
 ارباب القلوب الحية وما يجتمع له في النحر اذا قارنه الايمان والاخلاص

(١) سورة الأنبياء : الآية ٢٠ .

٢ = سور م يوسف ٧٩

وقوة اليقين وحسن الظن أمر عجيب . وكان النبي صلى الله عليه وسلم
كثير الصلاة كثير النحر . .

- أقول وبالله التوفيق : هذا هو أصح الأقوال في معنى النحر .
- (١) وأما ما رواه الحاكم عن علي بن أبي طالب قال : لما نزلت هذه السورة على
النبي صلى الله عليه وسلم : « انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر
ان شانئك هو الابتر » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل
« ما هذه النخيرة التي أمرني بها ربى ؟ » قال : انها ليست بنخيرة
ولكن بأمرك اذا أحرت للصلاة أن ترفع يداك اذا كبرت واذا رفعت رأسك
من الركوع . . الحديث . فهو حديث منكر جدا في اسناد . اسرائيل
ابن حاتم قال ابن حبان يروى عن مقاتل الموضوعات والأوابد والطامات
من ذلك خبر يرويه عمرو بن صبح عن مقاتل وظفر به اسرائيل فرواه عن
مقاتل عن الأصمغ بن نباتة عن علي لما نزلت : « فصل لربك وانحر »
الحديث وقد جاء حديث آخر يضاف هذا المعنى ، من رواية علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه قال : حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأربع كلمات : « ولعن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من لمس
والديه ، ولعن الله من آوى محدثا ، ولعن الله من غير منار الأرض »
رواه مسلم ، ورواه الامام احمد .

(١) المستدرك على الصحيحين : ٥٣٨/٢ مطابع النصرة الحديثة
الرياض .

(٢) رواه الامام مسلم بن الحجاج من طرق ورواه الامام احمد عن أبي
الطفيل .

١ - مسلم ٦٨٩ و احمد ١٠٨ - ١١٨ - ١١٨

أقول وبالله التوفيق : اللعنة هي الطرد والحمد من رحمة الله أعاذنا الله . واللعين ملعون من حقت عليه اللعنة أو دعي عليه بها . قال أبو السعادات : أصل اللعنة : الطرد والابعاد من الله ومن الخلق السب والدعاء . والذبح لغير الله . قال النووي : المراد به ان يذبح باسم غير الله كمن يذبح للصنم أو الصليب أو لموسى أو عيسى عليهما السلام . أو للكعبة ونحو ذلك وكل هذا حرام ولا تحل هــ هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلماً أو نصرانياً أو يهودياً نص عليه الشافعي فان قصد مع ذلك تعظيم المذبح له غير الله والعبادة له كان ذلك كفراً فان كان الذابح مسلماً قبل ذلك وصار بالذبح مرتداً - قال شيخ الاسلام ان الله سبحانه يلعن من يستحق اللعنة من عباده بالقول كما صلى سبحانه على من يستحق الصلاة من عباده . قال تعالى : هو الذي يصلّي

(١)

عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيماً

وقال : ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً * وقال جل ذكره

(٢)

* لمؤمنين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً * وقال : وما أهل

لغير الله به أصل الاهلال : رفع الصوت والاعلام فالمقصود بما

أهل به لغير الله ما أعلن أنه مذور به لغير الله سواء كان هذا

الاهلال والاعلام قبل الذبح والمبرة بالاهلال الحقيقي بما انطوى عليه

من قصد التقرب به لغير الله وكذلك أيضاً ما سمي من الطعام والشراب

أو غيرهما نذراً وقربة لغير الله .

(١) سورة الأحزاب : الآيات : ٤٣ - ٦١ .

(٢) سورة النحل : الآية ١١٥ .

(١) والحديث فيه جواز لعن أهل الظلم من غير تعيين . وأما لعن الفاسق الممين ففيه قولان أحدهما انه جائز اختاره ابن الجوزي وغيره ، والثاني لا يجوز اختاره أبو بكر عبد العزيز وشيخ الاسلام .

أقول وبالله التوفيق : قوله صلى الله عليه وسلم : " لعن الله أكل الربا " الحديث فيه دليل على جواز لعن أنواع الفساق .

والمصروف عن الامام احمد كراهية لعن الممين كالحجاج وأمثاله يقول كما قال تعالى : **أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** ■ وأما ما يخص الذبح والتقرب فان الله سبحانه وتعالى لا يرضى من عبده أن يجعل دون نفسه صغيراً أو كبيراً سواه خف ذلك في نظهر العهد أم عظم وهذا المصنف متثل في حديث طارق بن شهاب الذي جاء فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **" دخل الجنة رجل في ذياب ودخل النار رجل في ذياب "** قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله . عليه الصلاة والسلام . قال : **" مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزونه أحد حتى يقرب اليه شيئاً فقالوا لاحدهما : قرب قال : ما عندي شيء " ، قالوا : قرب ولو ذياباً فقرب ذياباً فخلوا سبيله ، فدخل النار ، وقالوا للآخر : قرب ، قال : ما كنت لأقرب لاحد شيئاً دون الله عز وجل فضربوا عنقه ، فدخل الجنة "** رواه احمد . هذا الحديث ذكره المصنف ابي : صاحب تفسير المنيز الحميد مصزواً لاحد وقد عزاه اليه ابن القيم كذلك مع اني لم أحده في مسنده فلمله في غيره من كتبه . وقوله دخل الجنة رجل فسي

(١) تفسير المنيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ١٩٣ وفتح المجيد

بشرح كتاب التوحيد : ص ١٤٥ .

(٢) سورة هود : الآية " ١٩ " .

- ذهاب أى : من أجل ذهاب وقد سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن هذا الأمر المجيب لأنهم قد علموا ان الجنة لا يدخلها أحد الا
(١) بالأعمال الصالحة كما قال تعالى : ■ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ■
وان النار لا يدخلها أحد الا بالأعمال السيئة فكانهم فقالوا ذلك
وتمجيده واحتقروه ، فمن لهم النبي صلى الله عليه وسلم ما حير هذا
(٢) الأمر الحقيق عندهم عظيما يستحق هذا عليه الجنة ، ويستحق هذا
الآخر عليه النار ، ولعل هذين الرجلين من بني اسرائيل فان النبي
(٣) صلى الله عليه وسلم يحدثهم عن بني اسرائيل كثيرا ، وحديث طارق
هذا فيه بيان عظم الشرك ولو في شيء قليل وانه يوجب النار ، الا ترى
الى هذا لما قرب الى الصنم أتفه الاشياء ■ وأصغر الحيوانات وهو : الذبابة
كان جزاؤه النار لا يشراكه في عباد الله ان الذبح على سبيل القرية
والتعظيم عبادة وهذا مطابق لقوله تعالى : ■ انه من يشرك بالله فقد
حرم الله عليه الجنة ■ وفيه الحذر من الذنوب وان كان صغيرة فسي
الحسبان كما قال أنس : انكم لتعملون اصالا هي أدق في عيونكم
(٤) من الشعر كنا نمدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموقعات
ويلاحظ في هذا الحديث أن الرجل دخل النار بسبب لم يقصده

(١) سورة المائدة : الآية " ٧٦ " .

(٢) تيسير العزيز الحميد : ص ١٩٤ - ١٩٥ .

(٣) طارق ، هو ■ طارق بن شهاب البجلي الاحمسي أبو عبد الله

رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رجل ويقال انه لم يسمع منه

شيئا قال البقوي : ونزل الكوفة - قال ابو حاتم ليست له صحة

والحديث الذي رواه مرسل وقال ابو داود رأى ■ ■

سورة المائدة الآية ٧٥

هل أراد التخلص من الناس وشركهم ، وفيه ان الرجل مسلم لأنفسه
 قال : دخل النار في ذبابة ، وفيه ايضا ان عمل القلب هو : المقصود
 الاعظم حتى = عدة الأوثان ، والرجل الآخر يدل وضعه على فضيلة
 التوحيد والاخلاص وفيه معرفة قدر الشرك عند المؤمنين وقدره في قلوبهم
 كيف صبر على القتل ولم يوافقهم على طلبهم مع انهم لم يطلبوا الا العمل
 الظاهر وفيه شاهد للحديث الصحيح " الجنة أقرب الى أحدكم من شرك
 نعله والنار مثل ذلك " وفيه التنبيه على سعة مغفرة الله وشدة عقوبته
 وان الأعمال بالخواتم .

نسأل الله سبحانه حسن الخاتمة .

أقول وبالله التوفيق : التشنيع في الذبح لغير الله يتناول
 المكان حتى ان الطاعة لا تفعل في مكان المصيبة كما بين حديث ثابت
 ابن الضحاك قال : نذر رجل ان ينحر ابلا ببوانة فسأل النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال : " (١)

== النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمح منه شيئا ، قال الحافظ :
 اذا ثبت أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي على
 الراجح واذا ثبت انه لم يسمع منه فروايته عنه مرسل صحابي
 وهو : مقبول على الراجح ، وقد أخرج له النسائي عدة
 أحاديث وذلك مضمرة الى إثبات صحبته وكانت وفاته على
 ما جزم به ابن حبان سنة ثلاث وثمانين .

(١) هو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأشعري صحابي مشهور
 روى عنه أبو قلابة وغيره ومات سنة أربع وستين .

- " هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية بعيد ■ قالوا : لا ، قال : فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أوفى بتذكرك ، فإنه لا وفاً لنذر في معصية الله ولا فيما يملك ابن آدم " رواه أبو داود واسناده على شرطهما . (١)

بواسطة ■ بضم الباء وقيل بفتحها ، قال البغوي : موضع في أسفل مكة دون يلملم ، قال أبو السعادات : هضبة من وراء ينبع ، والحديث يؤخذ منه المنع من الوفاً بالنذر إذا كان في المكان وثنتين ولو بعد زواله ، قال شيخ الإسلام ■ العيد ■ اسم لما يعود مسنين الاجتماع العام على وجه معتاد عائد ■ أما يعود ■ السنة أو بمسعود الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك والبراد هنا الاجتماع المعتاد من اجتماع أهل الجاهلية ، فالعيد يجمع أموراً ، منها ■ يوم عائد كيوم القطر ، ويوم الجمعة ومنها أفعال تتبع ذلك من العادات والعبادات وقد يختص العيد بمكان بعينه . وقد يكون مطلقاً وكل من هذه الأمور ■ يسمى عيداً ، فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة " أن هذا يوم قسسد جمعه الله عبداً للمسلمين " والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس : " شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمكان كقول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تتخذوا قبرى عيداً " . وقد يكون لفظة العيد اسماً لمجموع اليوم والميل فيه وهو ■ الغالب كقول النبي صلى الله عليه وسلم : " دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً " .

وفي الحديث استفصال الغفني والمنع من الوفاء بالنذر بمكان
عبد الجاهلية ، وبدل الحديث كذلك على سد الذريعة وترك مشابهة
المشركين ، والمنع ما هو وسيلة الى ذلك . وقوله * أوف بنذرك *
هذا يدل على أن الذبح لله في مكان يذبح فيه المشركون لغير الله .
أي : في محل اعيادهم معصية لان قوله " فاف بنذرك " تعقيب
بالحكم بالفا . وذلك يدل على ان الوصف سبب الحكم فيكون سبب الأمر
بالوفاء . خلوه عن هذين الوصفين . قلما قالوا لا ، قال
" أوف بنذرك " وهذا يقتضي ان كون البقعة مكانا لميدهم ، أو بها
وثن من أوثانهم مانع من الذبح بها ولو نذر قاله شيخ الاسلام ، وقوله
" فاف لا وفاء لنذر في معصية الله " فيه دليل على ان هذا نذر معصية
لوجود في المكان بعض الموانع وما كان من نذر معصية فلا يجوز الوفاء به
باجماع العلماء ، واختلفوا هل تجب فيه كفارة يمين على قولين هما
روايتان من أحمد ، أحدهما تجب وهو المذهب ، وروى عن ابن مسعود
وابن عباس أنه قال أبو حنيفة وأصحابه كحديث عائشة رضي الله عنها
مرفوعا " لا نذر في معصية وكفارة يمين " رواه أحمد
وأصحاب السنن . واحتج به أحمد وإسحاق .

(١)

(١) قال الترمذي : هذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا

الحديث من أبي سلمة وقال غيره : لم يسمعه الزهري من أبي

سلمة ، وإنما سمعه من سليمان بن أرقم وسليمان بن مزيار ،

وقال مثل هذا أبو داود بعد أخرجه له .

١٠ البخاري ١٥٤ دار المعرفه بيروت

والثاني : لا كفارة عليه ، وروى ذلك عن مسروق وغيره لحديث الباب ولم يذكر فيه كفارة ، وجوابه انه ذكر الكفارة في الحديث المتقدم والمطلق يحمل على التقيد .

- أقول وبالله التوفيق . الحديث على أية حال - ليل من قسائل بوجوب الكفارة في نذر المعصية - وقد جاء في حديث عمران بن حصين الذي أخرجه النسائي مرفوعاً بلفظ : " النذر نذران فمن كان نذر في طاعة فذلك لله فيه الوفاء " ، ومن كان نذر في معصية فذلك للشيطان ولا وفاء فيه ويكفره ما يكفر اليقين إلا أن هذا الحديث ضعيف كما قال الحافظ ، وكذلك حديث عائشة في هذا الباب الذي تقدم والذي رواه ابن شهاب عن أبي سلمة عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا نذر في معصية وكفارت كفارة يمين " .

- (١) قال المباركفوري في تحفة الأحوذى : قال هذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة . قال الحافظ فسي التلخيص : رواه احمد واصحاب السنن وهو منقطع لم يسمعه الزهري من أبي سلمة . وقال النووي : في الروضة حديث : " لا نذر في معصية وكفارت كفارة يمين " ضعيف بائناق المحدثين ، قال الحافظ قد صححه الطحاوى وأبو علي بن السكن فأين الاتفاق .

- (١) سنن النسائي ٢٢٧/٢ .
 (٢) تحفة الأحوذى : ١٢١/٥ ، والتلخيص : ١٢٨/٤ .
 (٣) تلخيص الحبير في تخریج احاديث الراقي الكبير : ١٢٨/٤ .
 (٤) ابن السكن سعيد بن عثمان بن السكن البغدادي أبو علي من حفاظ الحديث نزل بصر وتوفي بها قال ابن ناصر الدين كان أحد الاطام الحفاظ والمصنفين الايقاظ رحل وجمع وصنف له الصحيح المنتقى في الحديث " الاعلام ١٥١/٢ ، والتهيان لابن ناصر الدين وتهذيب ابن عساكر ١٥٤/٦ ، وتذكرة الحفاظ ١٤٠/٣ والرسالة المستطرفة ص ٢٠ .

- أقول ص الله التوفيق ■ النذر غير مرغوب فيه ولم يكن عند العلماء من أعمال البر المحبة إلا أن الله سبحانه مدح الوافين به فقال :
- يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ■ والوفاء به لازم
- إذا كان في طاعة الله لقوله صلى الله عليه وسلم : " من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يفعل " وهذا حديث صحيح أخرجه
- محمد بن نعم بن مالك وفيه دليل على أن من نذر طاعة يلزمه الوفاء وإن لم يكن معلقا ، وإن من نذر معصية فلا يلزمه الوفاء به بل لا يجوز له الوفاء به ولا تلزمه به الكفارة إذ لو كانت فيه كفارة لاشبه أن يمين وهو قول الأكثرين
- أما ما أشرت إليه قريبا من عدم استحباب النذر عند العلماء فذلك لكثرة الأحاديث في هذا المجال الدالة على التفريط منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه :
- " أن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخل ما لم يكن البخل يريد أن يخرج " قال البخاري : هذا حديث متفق على صحته ، وهو كذلك . وجاء أيضا في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
- " لا تنذروا فإن النذر لا يغني من القدر شيئا " وإنما يستخرج به من البخل " متفق عليه من رواية ابن عمر .

(١) البوط : ٤٧٦/٢

(٢) البخاري : ٥١٩/١١

(٣) شرح السنة للبخاري ٢٢/١٠

(٤) مسلم والبخاري : " ١٤٤٠ " و " ١٦٣٩ " ٥٠٩/٤٣٧/١١

- قال البغوي : « والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا النذر في الجملة وإن كان في الوفاء به أجر... إذا كان طاعة » (١)
- قال أبو سليمان الخطابي : معنى نهيهم صلى الله عليه وسلم عن النذر إنما هو التأكيد لا امره والتحذير من التهاون به عند إيجابه ، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعله لكان في ذلك إبطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء به إذ صار معصية . وإنما وجه الحديث أنه أعلمهم أن ذلك الأمر لا يجلب لهم في العاجل نفعاً ولا يصرف عنهم ضرراً ولا تزد شيئاً قضاء الله بقول فلان : « تنذرون على أنكم تدركون بالنذر شيئاً لم يقدره الله لكم أو تصرفون أنفسكم شيئاً جرى القضاء به عليكم وإذا فعلتم ذلك فأخرجوا عنه بالوفاء » . فإن الذي نذرتموه لا فائدة لكم ، هذا معنى الحديث ووجهه ،

- (١) شرح السنة للبغوي : ٢٢/١٠
- (٢) الخطابي هو : سليمان الخطابي الفقيه محدث من أهل بيت من بلاد " كابل " من نسل زبدين الخطابي أخى عمر ابن الخطاب له معالم السنن . وبيان إعجاز القرآن . توفي في سبت ، الأعلام : ٣٠٤/٢ ، تحفة ذوي الأرب : ١٥٤ ، والوفيات : ١٦٦/٦ ، ومجلة المجتمع العلمي : ٢٤١/١٥ ، وانباء الرواة : ١٢٥/١ ، والبغدادى في خزانة الأدب ٢٢٨/١ وقال : مات سنة ٣٨٦ وبتيمة الدهر : ١٣١/٤ .

وقد أجمع المسلمون على وجوب الوفاء بالنذر إذا لم يكن معصية ويؤكد، قوله " وإنما يستخرج به من البخيل " فثبت بذلك وجوب استخراجه من ماله ، وفي قوله : " ان النذر ~~ليس~~ لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدرة له " استدلال لمن قال ان النذر إنما يلزم اذا كان معلقا بشيء مثل أن يقول : ان شفا الله مريض قلله عليّ ان اعتق رقبة . وان قدم غائبى او سلم مالي قلله عليّ أن اتصدق بكذا ، والله ذهب بعض أهل العلم حتى قال بعض أهل اللغة : النذر : وعد على شرط . فكل نذر واحد وليس كل واحد ناذرا . وذهب آخرون الى أن النذر يلزم وان لم يكن معلقا بشيء وهو : مذهب أبي حنيفة وأظهر قولى الشافعى ولو قال على الشئ الى بيت الله الحرام ولم يقل نذرا فعليه الشئ ، أفتى به سميد بن المسيب . أقول وبالله التوفيق . أصح ما مر فى الموضوع من الأقوال القول بوجوب الوفاء بالنذر الحلال وعدم ذلك فى النذر الحرام كما نص عليه السياق " من نذر ان يطبخ الله فليطحه ، ومن نذر أن يمضيه فلا يمضه " وهذا حديث ثابت ونص فى الموضوع ونكتفى به عن الدخول والخوض فى الخلافات الفقهية والله الموفق والهادى السبيل .

وهذه الكلمة تكون قد أنهت الكلام على النذر والذبح لغير الله بصفة موجزة والله الحمد ، ونهدأ بالكلام على الاستمادة بغير الله والاستفاضة بغيره أعاننا الله من اللجوء الا اليه .

■ الاستمادة والاستفاضة بفير الله

والتطير والتشاور

(١) قال تعالى: ■ وانه كان رجال من الأنس يهودون برجال
من الجن فزادوهم رهقا ■ .

أقول والله التوفيق : الاستمادة الالتجاء والاعتصام ، والتحرز
وحيثقتها : الهرب من شيء تخافه إلى من يعصمك منه ولهذا يسعى
الاستماد به معاذاً وطجاً . فالعائد بالله قد هرب ما يؤذي به
أو يهلك إلى به ومالك وفر إليه والقي نفسه بين يديه . واعتصم به
واستجار به والتجأ إليه ، قال صاحب تيسير العزيز الحميد : وهذا

(٣) ابن القيم ، وقال ابن كثير : الاستمادة هي : الالتجاء والالصاق
تشميل وتفهم والا فما يقوم بالقلب من الالتجاء الى الله والاعتصام به .
والافتقار اليه والتذلل بين يديه أمر لا تحيط به العبارة هذا معنى كلام

بجانبه من شر كل ذي شر ، والميزان يكون لدفع الشر والميزان لطلب
الخير وهذا معنى كلام غيرهما من العلماء فثبت بهذا ان الاستمادة
بالله عبادة لله ولهذا أمر الله بالاستمادة به في غير آية وتواترت السنن
عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال تعالى : ﴿ وما ينزعك من الشيطان
(٤)
نزع فاستمذ بالله انه هو السميع العليم ۞ .

(١) سورة الجن : الآية ٣٠-٦٠

(٢) تيسير العزيز الحميد : ص ٢١٠

(۳) تفسیر ابن کثیر

(٤) سورة فصلت : الآية " ٢٥ " .

- (١) وقال جل ذكره * وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين
 (٢) وأعوذ بك رب أن يحضرون ■ وقال أيضاً : * فاستمد بالله أنه
 هو السميع العليم ■

أقول وبالله التوفيق : النصوص بهذا الصدد كثيرة جداً ومتواترة على معنى واحد وهو : اللجوء الى سبحانه ، قال تعالى :
 ١ ■ قل أعوذ برب الفلق ■ وقال : * قل أعوذ برب الناس *
 الى غير هذا من الآيات المتناثرة في القرآن الكريم . والله سبحانه
 وتعالى هو ربنا ومخالقنا ورازقنا فلا مفرغ لنا في الشدائد سواء ولا
 ملجأ لنا منه الا اليه ، ولا معبود غيره فلا يدعي ولا يخاف ولا يرجى غيره
 ولا يذل ولا يخضع لغيره ولا يتوكل الا عليه لأن من تخافه وترجوه وتدعوه
 وتتوكل عليه اما أن يكون مريبك والقيم بأمورك ومتولي شأنك فهو ربك
 ولا رب لك سواء وتكون ملوكه وعبدك الحق فهو ملك الناس حقا وكلهم
 عبده ومالكه أو يكون معبودك والهك الذي لا تستغني عنه طرفه عين
 بل حاجتك اليه أعظم من حاجتك الى حياتك وروحك فهو اله الحق اله
 الناس فمن كان ربهم وملكهم واليهبهم فهم جديرون أن يستعبدوا بغيره
 ولا يستنصروا بسواه ، ولا يلجأوا الى غير حماه فهو كافيتهم وحسبهم
 وناصرهم ووليهم ومتولي امورهم جميعا برهيت وملك واليهب لهم
 فكيف لا يلتجئ العبد عند النوازل ونزول عدوه به الى ربه وملكه

(١) سورة المؤمنون : آية " ٩٩ " .

(٢) سورة غافر : الآية " ٦ " .

وهذه طريقة القرآن يحتج عليهم باقرارهم بهذا التوحيد على توحيد
اللوحية هذا معنى كلام ابن القيم فاذا تحقق العبد بهذه الصفات
للرب والملك والاله وامثل أمر الله واستعان به فلا ريب ان هذه
عبادة من أجل العبادات بل من حقائق توحيد الالهية فان استعان
بغيره فهو عائد لذلك الغير كما ان من صلى لله وصلى لغير الله يكون
عابدا لغير الله كذلك في الاستعانة ولا فرق الا ان المخلوق يطلب

منه ما لا يقدر عليه الا الله فلا يستعان فيه الا بالله كالدعاء فان
الاستعانة من أنواع وأما قوله تعالى : ﴿ وانه كان رجال من الأنس

يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ﴾ قال ابن كثير أي : كما

نرى ان لنا فضلا على الانس لانهم كانوا يعوذون بنا اذا نزلوا وادبنا

أو مكانا موحشا من البراري وغيرها كما كانت عادة العرب في جاليتها .

يعوذون بمظلم ذلك المكان من الجن أن يصيبهم شيء يسوءهم كما كان

احدهم يدخل بلاد اعدائه في جوار رجل كبير وذمامه وخفارتهم

فلما رأيت الجن أن الانس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوهم رقد رهقا

أي : خوفا . وارهابا وذعرا حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر

تعوذا بهم كما قال قتادة فزادوهم رهقا . أي : اشأوا زادات الجن

عليهم بذلك جرأة . وقال الشوكاني : قال الحسن وابن زهير وغيرها

(١) سورة الجن : الآية ٦ .

(٢) تفسير ابن كثير : ٤٣٨/٤

(٣) تفسير الشوكاني : ٣٠٥/٥ .

كان العرب اذا نزل الرجل بواد قال : اعوذ بسيد هذا الوادى من
 شرسفها قومه فبهيت في جواره حتى يصبح فنزلت هذه الآية ، قال
 مقاتل : كان أول من تمون بالجن قوم من أهل اليمن ثم من بني حنيفة
 ثم فشى ذلك في العرب ، فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وقال
 في قوله : " فزادوهم رهقا " أى : زاد رجال الجن من تمون بهم
 من رجال الانس رهقا . أى سفها وطغيانا أو تكبرا وعتوا ، أو زاد
 المستمذون من رجال الانس من استمذوا بهم من رجال الجن رهقا .
 لان المستعان بهم كانوا يقولون : سدنا الجن والانس والاول قال
 مجاهد وقتادة والثاني قال ابو العالية والربيع وابن زيد . والرهق
 في كلام العرب : الاثوم شبان المحارم ورجل رهيق اذا كان كذلك ومنه
 قوله تعالى : * ترهقهم ذلة * أى : تغشاهم ، ومنه قول الأعشى :
 لاشي ينغمني من دون رأيتها

هل يشتقي عاشق مالم يصب رهقا

يعنى : اثما وقيل الرهق الخوف أى : الجن زادت الانس
 بهذا التمون بهم خوفا منهم . وقيل كان الرجل من الانس يقول : أعوذ
 بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى ويؤيد هذا ما قبل من أن
 لفظ رجال لا يطلق على الجن فيكون قوله " برجال " وصفا لمن يستمذون
 به من رجال انس أى : يعمدون بهم من شر الجن . وهذا فيه بعد كما
 قال الشوكاني في فتح القدير واطلاق لفظ رجال على الجن على
 تسليم عدم صحته لفة لا مانع من اطلاقه عليهم عنا من باب المشاكسة .

- (١) وقد أخرج ابن كثير بسنده قال : وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
ابن يحيى بن سعيد القطان حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي حدثنا
الزهر بن حرب عن عكرمة قال : كان الجن يفرقون بين الانس كما يفرق
الانس منهم أو اشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هرب الجن فيقول سيد
القوم نعمون بسيد أهل هذا الوادي . فقال الجن نراهم يفرقون منا
كما نفرق منهم فدنا من الانس فزادوهم رهقا " أي : اثما وكذا قال
قتادة ، وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا فروة بن المفضل الكندي
حدثنا القاسم بن مالك يعني : المعزني عن عبد الرحمن بن اسحاق
عن أبيه عن كردم بن أبي السائب الانصاري ، قال : خرجت مع أبي
من المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة فأوانا الصبى الى راع غنم فلما انتصف الليل جاء نهب فأخذ حملا من
الغنم فوثب الراعي فقال : يا عامر الوادي جارك ، فتنادى مناد لائرا

- (١) تفسير ابن كثير : ٤/٤٢٩ .
(٢) تفسير ابن كثير : ٤/٤٢٩ . عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس
ثقة عالم ثبت عالم بالتفسير ، ع التقريب : ٢/٢٠ .
(٣) فروة بن أبي المفضل الكندي بفتح الهم والد واسم أبيه سعد
بكر بن الكندي يكنى أبا القاسم كوفي صدوق من الماشرة مسحات
سنة ٢٥ ، ع - ت التقريب : ٢/٢٠٨ .

يقول : يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشتد حتى دخل في القم لم
تصبه كدمة وأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بحكمة .
■ وأنه كان رجال من الأنس يعمدون برجال من الجن فزادوهم

رهقا ■ ثم قال : وروى عن حميد بن عمرو ومجاهد وأبي العالصة (١)

والحسن وسعيد بن جبهر وأبراهيم النخعي نحوه وقد يكون هذا الذئب
الذي أخذ الحمل وهو : ولد الشاة كان جنيا حتى يهرب الأنس وتغاف
منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهيئه ويخرجه عن دينه والله أعلم .

أقول والله التوفيق : هكذا تسمى شياطين الجن وشياطين
الأنس فالغرض الأول عندهم اضلال ابن آدم وإخراجه عن طريق الحق
والصواب في كل شيء . يعين له حتى يظل حائرا ومتحيرا غير سبيل
المؤمنين والمؤمنات بالله تعالى . وهنا ندرك أن الاستغاثة والميمنة
لا يكونان إلا بالله الواحد القهار القادر على كشف الضر وإحلال النفع
مكانه لأنه هو الحاضر القادر وهذه هي الصفات التي تنفع المضطر
الحضور ، والقدرة والكرم وهي : صفات من صفات الباري جل وعلا ،
وهذه زاوية ينظر منها الموحدون ويخافون أشد الخوف من كل رغبة

(١) حميد بن عمرو بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي ولد على عهد

النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله مسلم ، وهذه غيره في كسار
التابعين وكان قاضي أهل مكة مجمع على ■ مات قبل ابن

عمر - ع / / التقريب : ٥٤٤/١ .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبحث أصحابه على الصدقة حتى
النساء تصحوا للأمة وحثا لهم على ما يتفهم عاجلا وأجلا وقد أثنى الله
سبحانه على الأنصار بقوله جل ذكره : ﴿ يُوَثِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
خَاصَّةٌ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا
وَأَسِيرًا ﴾ .

(١)

أقول والله التوفيق : الآيات والأحاديث التي تكف عن طمس
الانفاق كثيرة جدا وثابتة شوت التواتر ولا سهيل لحصرها في هذا
المقام ويكفي فيه ما أوردته من نصوص محكمة بالاضافة الى قوله صلى الله
عليه وسلم : ﴿ والله ما ان لي مثل احد ذهباً يبيت عندي منه الا
دريهما ارضه لدين ﴾ والله أسأل ان يجعلنا من الذين يوثرون على
انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن الذين يطعمون الطعام على حبه
ويطعمونه ابتغاءاً لرضوانه يدخر ذلك ليوم تشخص فيه الابصار انه سميع
عجيب . ونكتفي بهذا القدر ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى فيما يخص
معتقداتهم من ناحية الذبح لغير الله والنذر لغيره والاستعانة والاستغاثة
ونبدأ بالكلام على النقطة الأخيرة من هذا الفصل وهي التطير والتشاور
ومعتقدهم في هذا الموضع والله الموفق والهادي الى سواء السبيل .
وهو حسبي ونعم الوكيل .

الطهيرة

٢ مكي

- (١) الطهيرة : مصدر تطير يتطير ، والطهيرة بكسر الطاء وفتح اليا وقد تسكن اسم مصدر من تطير طيرة كما يقال : تخير حيرة ، ولم يجي في المصادر على هذه الزنة غيرهما . وتطير فلان وأطير أصله التناول بالطير ثم يستعمل في كل ما يتفائل به ويتشام ، وأصله : التطير بالسوانح والبواح من الطير والظبا وغيرهما وكان ذلك يصد الكفار عن مقاصدهم فنفاه الشارع وأبطله وأخبرنا انه لا تأثير له في جلب النفع ولا دفع الضر . قال الدائني : سألت ربيعة بن الحجاج قلت : ما السانح ؟ قال : ما والاك مياسته قلت : فما الباح ؟ قال : ما والاك مياسرة ، والذي يجي من أملك فهو الناطح والنطيح والذي يجي من خلفك فهو القاطد والقמיד ، ولما كانت الطيرة من الشرك المنافي لكمال التوحيد الواجب لكونها من القاء الشيطان وتخويفه ووسوسته ذكرها العلماء تشبها مع مهتهم الواجب عليهم القيام بها كي يحذر الناس من الشرك وما يورث اليه ويبينوا للناس معنى النصوص المتعلقة بهذا

(١) مفردات الرافغ الاصفهاني ص ٣١٠ وفتح المجيد ص ٢٦٢

(٢) ربيعة : بضم أوله وسكون الواو ومعددا موحدة ابن الحجاج

الراجز المشهور التميمي ثم المدوي لبن الحديث فصيح سمات

بالبادية سنة خمس وأربعين - خت / التقريب: ٢٥٢/١ .

- (١) الشأن الخطير قال تعالى : * الا ان طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون * وقال جل ذكره : * قالوا طائركم معكم أين ذكركم يسل أنتم قوم مسرفون * ذكر تعالى هذه الآية في سياق قوله : * فإذا جاءهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه * فيقولون : هذا بسبب موسى واصحابه .

- المعنى : ان آل فرعون كانوا اذا اصابتهم الحسنة أى : الخصبة والسمة والعافية كما فسره مجاهد وغيره قالوا : لنا هذه ، أى : نحن الجد يرون والحقيقيون به ، ونحسب أهل . وان تصبهم سيئة أى : بلاء . وقط تطيروا بموسى ومن معه يقولون أصابنا هذا بشؤمهم . فقال تعالى : * الا انما طائرهم عند الله * قال ابن عباس : طائرهم : ما قضى عليهم وقدر لهم " ، وفي رواية : " شؤمهم عند الله " ومن قبله أى : انما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم رسوله ولكن أكثرهم لا يعلمون " أى : ان أكثرهم جهال لا يدرون . ولو فهموا وعقلوا لعلموا أن ليس فيما جاء به موسى عليه السلام الا الخير والبركة والسعادة والفلاح لمن آمن به واتبعه وقوله : قالوا طائركم معكم - الآية : المعنى والله أعلم : حطكم وما نابكم من شرمكم سبب افعالكم وكفركم ومغالفتكم الناصحين ليس هو من أجلنا ولا بسببنا بل ببغيكم وعدوانكم فطائر الباقى الظالم مـــــــــــــــــ
- (٢)

(١) سورة الاعراف : الآية " ١٢١ " .

(٢) فتح المجيد : ص ٢٦٢ وتيسير العزيز الحميد : ص ٣٦٩

(٣) سورة يس : الآية " ١٨ - ١٩ " .

سورة الحديد (١٩)

- (١) وهو عند الله كما قال تعالى ■ ■ وان تصيهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فعال هو لا القيم لا يكادون يفقهون حد بها ■ ولو فقهوا أو فهموا لما تطهروا بما جئت به لأنه ليس فيها جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ما يقتضي الطيرة ، لأنه خير محض لا شرف فيه وصلاح لا فساد فيه . وحكمة لا عيب فيها ورحمة لا جور فيها فلو كان هو لا القيم من أهل الفهم والعقول السليمة لم يتطهروا من هذا لأن الطيرة إنما تكون بالشر لا بالخير المحض والحكمة والرحمة بل طائرهم مصم بسبب كفرهم وشركهم وبغيبهم وهو عند الله كسائر حظوظهم وأنصائهم التي ينالونها منه بأعمالهم - ويحتل أن يكون " طائرهم معكم " أي : راجع إليكم ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليهم " ذكره ابن القيم ، وقوله " أئن ذكرت " أي : من أجل أنا ذكرناكم وأمرناكم بتوحيد الله وإخلاص العبادة له قابلتونا بهذا الكلام وتوعدتونا بسل انتم قوم مسرفون . وقال قتادة ج : ائن ذكرناكم بالله تطيروا بنا ■
- (٢) وقال ابن جرير : يقول تعالى ذكره : ■ الا انما طائر آل فرعون وغيرهم وذلك انصباؤهم من الرخاء والغصب وغير ذلك من أنصاء الخير والشر عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون " ان ذلك كذلك فلهلهم بذلك كانوا يتطيرون بموسى ومن معه .

- (١) سورة النساء : الآية " ٧٨ " .
- (٢) قتادة بن دعامة الدوسي أبو الخطاب البصري : ثقة ثبت يقال ولد ابيه وهو رأس الطائفة الرابعة مات سنة بضع عشرة / ع التقريب :
- ٠١٢٣/٢
- (٣) تيسير العزيز الحميد ■ ص ٣٧٠ .

انهم هم ص ٩

أقول وبالله التوفيق ■ هذه هي الاصال التي درج عليها المشركون

واستمروا عليها ونوا معتقداتهم عليها وهي من الشرك البواح والشرع ،
 جاء محذرا منها وحينما ان النفع والضرر من تلقا خالقنا والغير ليس له نفع
 ولا ضرر . . فقد ثبت في البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا عدوى ولا طيرة ولا هامة
 ولا صفر " وزاد مسلم " ولا نو " ولا غول " قال ابو السعادات :
 العدوى اسم من الاعداء كالدعوى والبقوى من الاعداء والابقاء يقال ■
 أعداه الاعداء يمدية اعداءه وهو ان يصيبه مثل ما يصاحب الاعداء وذلك
 ان يكون بهمير جرب مثلا يتقي مخالطته باهل أخرى حذار ان يتمدى
 ما به من الجرب اليها فيصيبها ما أصابه وفي بعض روايات هذا الحديث
 فقال اعرابي : يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل كأنها الظبى ؟
 فيجيبه " البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها ■ قال : " فمن
 أهدى الأول " وفي رواية في مسلم أن ابا هريرة كان يحدث بهديث
 " لا عدوى " ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ■ " لا يورث
 مرض على مصح " ثم ان ابا هريرة اقتصر على حديث " لا يورث مرض على
 مصح " وأسك عن حديث " لا عدوى " فراجعوه فيه فقالوا ■ سمعناك
 تعدد فأبى ان يحترف به ، قال أبو سلمة الراوى عن أبي هريرة ■ فلا
 أدري أنسي أبو هريرة أم نسخ أحد القولين ، وقد روى حديث لا عدوى
 جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك وجابر بن عبد الله والسائب بن يزيد
 وعمر وغيرهم فتسبان أبي هريرة له لا يضر . وفي بعض روايات هذا
 الحديث " وفر من المجذوم كما فر من الأسد " وقد اختلف العلماء في

١ - البخاري حديث ٤١٥٠ - ٤١٦٠ والكثير ثابت
 عند الشيخين وغيرهم وله حقه مختلف عندنا
 بينها وهو حديث أبي هريرة

ذلك اختلافا كثيرا فردت طائفة حديث " لا عدوى " بأن أبا هريرة رجع عنه ، قالوا : والاخبار الدالة على الاجتناب أكثر فاصير اليها (١) = أولى . قال صاحب تيسير العزيز الحميد : وهذا ليس بشي * لان حديث " لا عدوى " قد رواه جماعة كما تقدم وعكست طائفة هذا القول ورجعوا حديث " لا عدوى " زيفوا ماسواه من الاخبار وأعلوا بعضها بالشذوذ كحديث فر من المجذوم فرارك من الأسد " وبأن عائشة أنكسرت كما روى ابن جرير عنها أن امرأة سألتها عنه فقالت : ما قال ذلك ولكنه قال " لا عدوى " وقال : " فمن أذى الأول " قالت : وكان لي مولى به هذا الداء فكان يأكل في صحافنا ويشرب في أقداحي وينام على فراشي وهذا ايضا ليس بشي * فان الاحاديث في الاجتناب ثابتة . وحملت طائفة أخرى الاثبات والنفي على حالتين مختلفتين فحيث جاء لا عدوى كان للمخاطب بذلك من قوى يقينه ، وتوكله بحيث لا يستطيع ان يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى كما يستطيع التطهر الذي يقع في نفس كل واحدة ولكن قوى اليقين لا يتأثر به وهذا كما ان قوة الطبيعة دفع العلة وتبطلها وحيث جاء الاثبات كان المراد به ضعف الايمان والتوكل .

أقول وبالله التوفيق : هذه أقوال اصحابها لم يميزوا ما قالوا بأدلة من كتاب ولا سنة ولكنها مجرد آراء ومحاولة للجمع بين الأدلة والجمع بين الأدلة احكم وأسلم لان فيه عدم تهويل النصين واعمالهما - لكن يشترط امكن الجمع وعدم التناقض والتكلف كما هو معروف في بابه فالجمله (١)

واجب متى ما أمكن " وقد قال مالك لما سئل عن حفيث " فرمى
 المجذوم " ما سمعت فيه بكراهية وما أرى ما جاء من ذلك الا مخافة ان
 يقع في نفس المؤمن شي " ، ومعنى هذا انه نفى العدوى أصلا وحصل
 الأمر بالمجانبة على حسم المادة وسد الذريعة للإلّا يحدث للمخاطب
 شي " من ذلك فيظن انه بسبب المخالطة فثبت العدوى التي نفاها الشارع
 وإلى هذا ذهب ابو عبيد وابن جرير والطحاوي وذكره القاضي أبو يعلى
 عن أحمد ، وأحسن من هذه الطريقة التي ذكرت آنفا ما ذكره البيهقي وبعده
 ابن الصلاح وابن القيم وابن رجب وابن مفلح وغيرهم ان قوله " لا عدوى "
 على الوجه الذي كانوا يعتقدون في الجاهلية من اضافة الفعل إلى
 غير الله تعالى وان هذه الأمراض تعدى بطبيعتها والا فقد جعل الله
 بحديثه مخالطة الصحيح من به شي " من هذه العيوب سببا لحدوث ذلك
 ولهذا قال : " فر من المجذوم فرارك من الأسد " وقال : " لا يسورد
 (١) مرض على مصح " وقال في الطاعون : " من سمع به بأرض فلا يقدم
 عليه " وكل ذلك بتقدير الله تعالى كما قال : " فمن أهدى الأول "
 يشير إلى ان الأول إنما جرب بقضاء الله وقدره فكذلك الثاني وما بعده ،
 وروى الامام احمد والترمذي عن ابن مسعود مرفوعا " لا يعدى شي "
 قالها ثلاث فقال اعرابي : يا رسول الله النقبة من الجرب تكون بمشقر
 البعير أو بذهنيه في الابل العظيمة فتجرب كلها ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : " فمن أجرب الأول لا عدوى ولا هامة ولا صفر
 خلق الله كل نفس وكتب حياتها ومصايبها ووزقها " . فأخبر عليه السلام

(١) تيسير العزيز الحميد ، ص ٣٧٤ .

هذا حديث صحيح عليه إجماع النصارى
 هذا / ١١٤ - ١١٩ م طبعه في سنة ١٢٨٩
 ١٨٩

- ان كل ذلك بقضاء الله وقدره كما دل عليه قوله تعالى : ■ ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ■ (١)
- وأما امره بالفرار من المجذوم ■ ونهيه عن ايراد المرض على المصح وعمن الدخول الى موضع الطاعون فانه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى وجعلها اسبابا للهلاك والأذى والعهد مأمور باتقاء أسباب الشر اذا كان في عافية فكما أنه يؤمر ان لا يلقى نفسه في الماء او في النار أو تحت الهدم او نحو ذلك كما جرت العادة بأنه يهلك ويؤذى فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم وقدم بلد الطاعون فان هذه أسباب للمرض والتلف والله سبحانه هو خالق الأسباب ومسبباتها لا خالق غيره ولا مقدر غيره . واما اذا قوى التوكل على الله والايمان بقضائه وقدره فقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتمادا على الله ورجاء منه ان لا يحصل به ضرر ففي هذه الحال يجوز مباشرة ذلك لاسيما اذا كانت فيه مصلحة عامة او خاصة وعلى هذا يحمل الحديث الذي رواه ابو داود والترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد مجذوم فأدخلها معه في القصعة ثم قال : " كل باسم الله ثقة بالله وتوكلا عليه " وقد أخذ به الامام احمد وروى ذلك عن ابنه وسلمان رضي الله عنهم ، وقوله : " ولا تطهروا قال ابن القيم : هذا يحتمل ان يكون نفيا وان تكون نهيا أي : لا تطهروا ولكن قوله في الحديث : " ولا عدوى ولا صفر ولا هامة " يدل على ان
- (٢)

(١) سورة الحديد : الآية " ٢٢ "

(٢)

ع = ١ ص ١٥٠ ر ٢٤٩/٥ والترمذي رقم ١٨١٨ وهو
من حديث حابر بن عبد الله

المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تمنعها والنفي
 في هذا يبلغ من النفي لان النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره
 والنفي انما يدل على المنع منه . وفي صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم
 السلمي انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : وما أناستطرون فقال
 " ذلك شي * يجده أحدكم في نفسه فلا يصرفكم " فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه
 بالتطير انما هو في نفسه ، وعقيدته ، لا في التطير به
 فوهه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصدّه لا مآراه وسمعته فأوضح صلى الله
 عليه وسلم لامته الأمر حين لهم فساد الطيرة ليعلموا ان الله سبحانه لم
 يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة ولا نصيبها سببا لما يخافونه ،
 ويحذرونه ، ولتطمئن نفوسهم وتسكن الى وحدانية الله تعالى التي ارسل
 بها رسله ونزل بها كتبه وخلق لاجلها السموات والارض . وعمر الدارين
 الجنة والنار بسبب التوحيد فقطع صلى الله عليه وسلم خلق الشرك من
 قلوبهم لئلا يبقى فيها علق منها ولا يتلبسوا بحمل من أعمال أهل النار
 البتة فمن استمسك بمعروة التوحيد الوثقى واعتصم بحبله المتين وتوكسل
 على الله قطع هاجس الطيرة ، من قبل استقرارها ، قال عكرمة : كنا جلوسا
 ابن عباس فمر طائر يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن
 عباس : لا خير ولا شر فبادره ابن عباس بالانكار عليه لئلا يعتقده تأثيره
 في الخير والشر .
 أقول وبالله التوفيق : قد بينت ان هذه الأمور ما كان عليه
 أهل الجاهلية يتشائمون بهذه الاشياء ، والا سلام جاء مانعا لها ومحذرا
 منها والآيات في الحث على التوكل والاعتماد على الله لا تحصى ،

والله اعلم بالصواب ٢٥٠٧ هـ

قال تعالى : ■ وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ■ ،
 وقال : ■ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ■ ، وقال أيضا ■ قل لن
 يصيبنا الا ما كتب الله لنا ■ الى غير ذلك من الآيات كما أن الاحاديث
 ثابتة أيضا في هذا المعنى ولا يشكل عليه ما رواه ابن حبان في صحيحه
 مرفوعا : " لا طيرة والطيرة على من تطهر " فظاهر هذا المعنى انها
 تكون سببا لوقوع الشر بالتطهير ■ وجواب ذلك أن المراد به من تطهير
 تطيرا منها عنه وهو ان يعتمد على ما يسمعه ويراه حتى يمنعه مما
 يريد من حاجته فانه قد يصيبه ما يكرهه عقوبة له ، فأما من توكل على الله
 ووثق به بحيث طلق قلبه بالله خوفا ورجاء وقطعه عن الالتفات الى
 غير الله وقال وفعل ما أمر به فانه لا يضره ذلك وأما من اتقى اسباب الضرر
 بعد أنقادها بالاسباب المنهى عنها فانه لا ينفعه ذلك غالبا كمن
 ردت الطيرة من حاجته خشية ان يصيبه ما تطير به ، فانه كثيرا ما يصاب
 بما يخشاه .

أقول وبالله التوفيق : على اية حال جاءت نصوص ظن بعض الناس
 على انها تدل على جواز التطير منها قوله صلى الله عليه وسلم : " الشوم
 في ثلاث في المرأة والفرس والدار " وفي رواية : " لا عدوى ولا طيرة " .
 والشوم في ثلاث . الحديث ■ وفي حديث آخر " ان كان ففي الفرس
 والمرأة والمسكن " رواه البخاري ■ فأثرت عائشة رضي الله عنها ذلك
 وقالت : كذب والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم من حدث بهما

١ - موارد الطهارة الى زوائد حيا من حار ١٢٦٧
 ٢ - البخاري ح ٧٤١٧ ومسلم رح ٤٤٤٥
 واورد دود ح ٤٢٨/٥

ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « كان أهل الجاهلية يقولون : ان الطيرة في المرأة والدار والدابة » ثم قرأت عائشة ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير » رواه احمد وابن خزيمة والحاكم وقال الخطابي وابن قتيبة : هذا مستثنى من الطيرة
أى : الطيرة منهي عنها الا أن يكون له دار يكره سكنها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيع ونحوه ولا يقيم على الكراهة والتأذى به فانه شوم . وقالت طائفة انه صلى الله عليه وسلم لم يجهنم بالشوم في هذه الثلاثة : بل علقه بالشرط كما ثبتت ذلك في الصحيح ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد بمفردها قالوا : والراوى غلط - وأنا اقول : والله أعلم والحمد لله ان ما بدأت به كلائم الصلاة على النبي وآله وصحبه الفضلاء وأرجو ان اكون قد أثبت بما يعلم الجاهل ويذكر العالم بدون تقصير مغل أو تطويل مل . والله حسبي ونعم الوكيل .

المراجع العامة

- | | |
|-------------------------------|---------------------------------------------------|
| أبو جعفر محمد بن جرير | ١ - تفسير الطبري |
| محمد بن احمد القرطبي | ٢ - تفسير القرطبي |
| الامام الفخر الرازي | ٣ - تفسير الفخر الرازي |
| اسماعيل بن عمر بن كثير | ٤ - تفسير ابن كثير |
| الامام الشوكاني | ٥ - تفسير فتح القدير |
| ابو حيان | ٦ - تفسير البحر المحيط |
| جار الله ابو محمود | ٧ - تفسير الكشاف |
| الشيخ محمد عده | ٨ - تفسير المنار |
| محمد الصاوي | ٩ - تفسير الصاوي |
| ابو الفرج جمال الدين | ١٠ - زاد المسير في علم التفسير |
| الامام النسفي | ١١ - تفسير القرآن الكريم |
| احمد مصطفى المراغي | ١٢ - تفسير القرآن |
| سليمان بن عمر الجمل | ١٣ - الفتوحات الالهية |
| عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي | ١٤ - الدر المنثور في التفسير بالاثور |
| محمود محمد حمزة | ١٥ - تفسير القرآن الكريم |
| للشيخ اسماعيل الألوسي | ١٦ - تفسير روح المعاني |
| محمد جمال الدين | ١٧ - محاسن التأويل |
| صديق حسن خان | ١٨ - فتح البيان في مقاصد القرآن |
| محمد بن احمد بن جزى الكلبي | ١٩ - التسهيل لعلم التنزيل |
| الشيخ طنطاوي جوهري | ٢٠ - تفسير القرآن المشتمل على عجائب بدائع الاكوان |

- ٢١ - في ظلال القرآن سيد قطب
- ٢٢ - المحرر الوجيز في تحرير الكتاب العزيز عبد الحق بن عطية
- ٢٣ - الجواهر الحسان في تفسير القرآن عبد الرحمن الثعالبي
- ٢٤ - معاني القرآن يحيى بن زياد الفراء
- ٢٥ - احكام القرآن محمد بن ادريس الشافعي
- ٢٦ - احكام القرآن ابو بكر الجصاص
- ٢٧ - مفردات القرآن الرافع الاصفهاني
- ٢٨ - لباب التأويل في معاني التنزيل طلاء الدين علي بن محمد
- ٢٩ - البرهان في علم القرآن محمد بن عبد الله الزركشي
- ٣٠ - أضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن محمد الامين الشنقيطي
- ٣١ - الجامع المستند الصحيح محمد بن اسماعيل البخاري
- ٣٢ - فتح الباري شرح صحيح البخاري الامام ابن حجر العسقلاني
- ٣٣ - الجامع الصحيح مسلم بن الحجاج القشيري
- ٣٤ - مكمال اكمال الاكمال شرح صحيح مسلم محمد بن محمد بن يوسف السنوسي
- ٣٥ - النووى شرح صحيح مسلم الامام النووي
- ٣٦ - الموطأ الامام مالك
- ٣٧ - المنتقى شرح الموطأ سليمان بن خلف الباجي
- ٣٨ - سنن النسائي احمد بن شعيب بن علي
- ٣٩ - سنن ابن ماجه عبد الله بن احمد بن يزيد القزويني
- ٤٠ - سنن الدارقطني علي بن محمد الدارقطني
- ٤١ - جامع الترمذى ابو عيسى الترمذى
- ٤٢ - تحفة الأحنوزى المباركفوري

- | | | |
|----------------------------------|--------|--------------------------------------|
| أبو بكر أحمد بن الحسين | - ٤٣ - | السنن الكبرى |
| أبو داود | - ٤٤ - | السنن |
| الإمام أحمد بن حنبل | - ٤٥ - | المسند |
| أحمد بن عبد الرحمن البنا | - ٤٦ - | الفتح الرباني |
| الهيثمي | - ٤٧ - | مجمع الزوائد |
| محمد بن إسحاق بن خزيمة أبو بكر | - ٤٨ - | صحيح ابن خزيمة |
| علي بن عمر بن أحمد بن مهدي | - ٤٩ - | مسند الطيالسي |
| عبد الرزاق | - ٥٠ - | المصنف |
| الشوكاني | - ٥١ - | نيل الأوطار |
| البهقي | - ٥٢ - | شرح السنة |
| محمد بن عبد الله المصروف بالحاكم | - ٥٣ - | المستدرک علی الصحیحین |
| الضنماني | - ٥٤ - | بلوغ المرام بشرح سبل السلام |
| محمد بن يوسف الصالحي | - ٥٥ - | سبل الهدى والرشاد في هدى خير العباد |
| الكبير | - ٥٦ - | تلخيص الحبير في تخریج احادیث الرافعي |
| ابن حجر المصقلاني | | |
| الإمام الزيلعي | - ٥٧ - | نصب الراية في تخریج احادیث الهداية |
| الضنماني | - ٥٨ - | توضیح الأفكار |
| عبد الحق اللكنوي | - ٥٩ - | الرفع والتكميل في الجرح والتمديد |
| عبد الرؤف المناوي | - ٦٠ - | فيض القدير شرح الجامع الصغير |
| الإمام النووي | - ٦١ - | رياض الصالحين |
| ابن قدامة | - ٦٢ - | المغني بهامش الشرح الكبير |
| عشان بن علي الزيلعي | - ٦٣ - | تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق |

- | | |
|------------------------------------|-------------------------------------|
| محمد أمين المعروف بابن عابد بن | ٦٤ - حاشية ابن عابد بن |
| كمال الدين محمد بن عبد الواحد | ٦٥ - الهداية بهامش فتح القدير |
| الشيخ احمد بن ابراهيم | ٦٦ - كتاب الوقف وبيان احكامه |
| علامه الدين ابي بكر | ٦٧ - بدائع الصنائع |
| المرجسي | ٦٨ - البسوط |
| محمد بن محمد بن عبد الرحمن المغربي | ٦٩ - مواهب الجليل شرح مختصر خليل |
| الخرشي | ٧٠ - الخرشي شرح خليل |
| محيي الدين ابي محمد عبد القادر | ٧١ - الجواهر المضيئة |
| محمد بن محمد الخطاب | ٧٢ - الخطاب شرح مختصر خليل |
| الجويني | ٧٣ - البرهان في اصول الفقه |
| ابن قيم الجوزية | ٧٤ - اعلام الموقعين |
| شمس الدين ابي عبد الله الذهبي | ٧٥ - تذكرة الحفاظ |
| عبد الحي بن العماد الحنبلي | ٧٦ - شذرات الذهب |
| تاج الدين ابي نصر عبد الوهاب | ٧٧ - طبقات الشافعية الكبرى |
| صفي الدين احمد بن عبد الله الخزرجي | ٧٨ - خلاصة تهذيب الكمال |
| عمر رضا كحالة | ٧٩ - معجم المؤلفين |
| ابن فرحون المالكي | ٨٠ - الديباج المذهب في أعيان المذهب |
| الرازي | ٨١ - آداب الشافعي ومناقبه |
| عبد القادر البغدادي | ٨٢ - خزانة الأدب |
| عز الدين ابي الحسن الجوزي | ٨٣ - أسد الغابة |
| عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي | ٨٤ - صفوة الصفوة |

- | | |
|-------------------------------------|----------------------------------|
| ٨٥ - تاريخ بغداد | احمد بن علي الخطيب |
| ٨٦ - جوامع السيرة | ابو محمد علي بن حزم |
| ٨٧ - الاستيعاب | ابو عمر يوسف بن عبد البر |
| ٨٨ - أنساب الاشراف | احمد بن يحيى المعروف بالهلال وري |
| ٨٩ - كتاب الطبقات | ابو عمر حليفة خياط |
| ٩٠ - السيرة النبوية | محمد بن اسحاق بن يسار بن خيار |
| ٩١ - البداية والنهاية | اسماعيل بن عمر بن كثير |
| ٩٢ - تهذيب التهذيب | ابن حجر الحسقلاني |
| ٩٣ - الاعلام | خير الدين الزركلي |
| ٩٤ - تقريب التهذيب | ابن حجر الحسقلاني |
| ٩٥ - اخبار القضاة | محمد بن خلف بن حيان |
| ٩٦ - النجوم الزاهرة | جمال الدين ابي المحاسن |
| ٩٧ - مرآة الجنان وعصرة الیقظان | ابو محمد عبد الله بن سعد بن علي |
| ٩٨ - وفاة الأعيان | احمد بن محمد بن خلکان |
| ٩٩ - معرفة القراء الکبار | شمس الدين ابي عبد الله الذهبي |
| ١٠٠ - تحفة الاشراف | جمال الدين ابي الحجاج |
| ١٠١ - تاريخ الاسلام | الحافظ الذهبي |
| ١٠٢ - مفتاح دار السعادة | محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزيه |
| ١٠٣ - النور العبين في قواعد الدين | ابن جوزي |
| ١٠٤ - تقريب الوصول الى علم الأصول | ابن جوزي |
| ١٠٥ - انباء الرواة على انباء النحاة | جمال الدين أبي الحسين |
| ١٠٦ - اضاءة علم الاسلام | محمود احمد مهدي |

- | | |
|--------------------------|----------------------------------------------|
| السيد سابق | ١٠٧ - العقائد الاسلامية |
| احمد عطية | ١٠٨ - عظمة الاسلام |
| د . المرجون رضي الله عنه | ١٠٩ - سماحة الاسلام * |
| ابو يوسف | ١١٠ - كتاب الخراج |
| محمد الفزالي | ١١١ - مع الله دراسات في الدعوة والدعاة |
| عبد الرحمن النحلاوي | ١١٢ - علم الاجتماع |
| محمود العقاد | ١١٣ - التفكير فريضة اسلامية |
| الامام الفزالي | ١١٤ - المستصفى |
| ابن كثير | ١١٥ - الباعث الحثيث في علوم الحديث |
| ابن حجر | ١١٦ - نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر |
| ابن عبد البر | ١١٧ - جامع بيان العلم وفصله |
| د . ابراهيم حافظ | ١١٨ - تطور نمو الاطفال |
| محمد الباهي | ١١٩ - الفكر الاسلامي الحديث |
| اسحاق رمزي | ١٢٠ - مشكلات نمو الاطفال |
| احمد فؤاد | ١٢١ - خلاصة علم النفس |
| د . مصطفى خشاب | ١٢٢ - علم الاجتماع ومدارسه |
| ابن خلدون | ١٢٣ - مقدمة ابن خلدون |
| ترجمة محمود محمود | ١٢٤ - افكار ورجال |
| الندوي | ١٢٥ - الصراع بين الفكرة الاسلامية والقانونية |
| ابن منظور | ١٢٦ - لسان العرب |
| عبد اللطيف ابو الوفاء | ١٢٧ - الفلك الحديث |

- ١٢٨ - الفلك العلم حلمي عبد الرحمن
- ١٢٩ - الصحاح الجوهري
- ١٣٠ - المدالة الاجتماعية سيد قطب
- ١٣١ - بين الجاهلية والاسلام محمد مهدي شمس الدين
- ١٣٢ - المجتمع الانساني في ظل الاسلام محمد ابو زهرة
- ١٣٣ - فرقان الفرقان بين صفات الخالق وصفات الاكوان :
- ١٣٤ - العقيدة الاسلامية كمال محمد عيسى
- ١٣٥ - الفوائد ابن القيم
- ١٣٦ - كتاب الشريعة الآجرى
- ١٣٧ - كتاب النبوات ابن تيمية
- ١٣٨ - الارشاد الى قواطع الادلة في اصول الاعتقاد : الجويني
- ١٣٩ - عقيدة المسلم محمد الفزالي
- ١٤٠ - نشر البنود على مرافي السمود سيدى عبد الله الشنقيطي
- ١٤١ - كتاب الزهد الامام احمد

فهرست الموضوعات

الموضوع	الصفحة
المقدمة	١ - ل
تحرير العقل وخصائصه	١ - ١٤
التقليد تعريفه لغة وشرعا	١٤ - ٦٨
ذكر أدلة التقليد وأقسامه	١٧
اجابة المانعين عن الشبهة الأولى من شبه المقلدين	٣٠
الشبهة الثانية	٣١
دعوى المقلدين انهم معتزلون قول الله عز وجل	٤٢
رد استدلال المقلدين بما يجاز	٥٣
أثر البيئة على العقل	٦٨ - ٩٦
أهمية العوامل الاجتماعية والثقافية في تربية الانسان	٦٩
تعريف العادة ، وأثرها	٧٢
البيئة الاجتماعية	٩٣
الارهاب الفكري وتوضيحه بالأدلة	٩٦ - ١٢٣
من الارهاب الفكري قصة موسى مع فرعون	٩٨
الآيات الارضية ، والخلاف في دوران الارض	١٢٣ - ١٦٨
كيفية احياء الأرض بالمطر ، وبث الدواب ، وماهي هذه	
الدواب	١٥٧
احلال المعرفة والنظر محل التقليد والعرف العاطفين	١٦٨ - ١٨٠

المفصلة	الموضوع
١٨٠ - ٢٠٣	مفهوم العقيدة والايمان
٢١١ - ٢٠٣	انكار الوحدة انية وعادة الأصنام واحلال التوحيد محل هذا
٢١١ - ٢٠٩	توحيد الربوبية
٢٢٠ - ٢١١	توحيد الألوهية
٢٣٩ - ٢٢٠	توحيد الأسماء والصفات
٢٥٦ - ٢٣٩	البحيرة والسائبة والوصيلة والحلم
٢٤٣	تعريف السائبة ، وأقوال المفسرين فيها
٢٤٦	الكلام على الوصيلة
٢٤٩	أول من اتخذ هذه الغلطة الشنيعة والنصوص الواردة في ذلك
	مناقشة ما استنتجه أبو حنيفة من آية ﴿ ما جعل الله من
٢٨٠ - ٢٥٦	بحيره ﴾ الآية
٢٦٠	اختلاف الفقهاء في مشروعية الوقف
٢٦٤	الأدلة الخاصة بالوقف
	رأى أبي حنيفة في جواز أصل الوقف ، وانقسام أصحابه
٢٦٩	الى ثلاث فرق :
٢٨٠	باب النذر لغير الله ، والذبح لغير الله
٢٩٣	الاستمالة والاستغاثة بشير الله
٣٠٢	الطيرة لغة ، والكلام عليها
٣١٢	مراجع البحث العامة